

فلسفة الصيام

فى الديانة اليهودية ، والنصرانية ، وفى الإسلام
دراسة تقارنية فى المصادر العليا للأديان الثلاثة

دكتور
أحمد غنيم

يسافى الحقوق (عين شمس) - ليسافى دار العلوم القاهرة؛
شهادة الدراسات العليا فى التربية وعلم النفس (عين شمس)؛
شهادة الدراسات الفرنسية (جربوبل - فرنسا)؛
دكتوراه فى الشريعة الإسلامية والقانون - حقوق القاهرة
أستاذ الدراسات الإسلامية
بالجامعة الأمريكية بالقاهرة

الطبعة الأولى

١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م

فلسفة الطب

في الديانة اليهودية ، والنصرانية ، وفي الاسلام
دراسة تقارنية في المصادر العليا للاديان الثلاثة

دكتور
أحمد غنيم

ليسانس الحقوق (عين شمس) - ليسانس دارالعلوم القاهرة
شهادة الدراسات العليا في التربية وعلم النفس (عين شمس)
شهادة الدراسات الفرنسية (جريتويل - فرنسا)
دكتوراه في الشريعة الإسلامية والقانون حقوق القاهرة

أستاذ الدراسات الإسلامية
بالجامعة الأمريكية بالقاهرة

الطبعة الأولى

١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م

مطبعة حسّان

٢٠٤١ شارع الجيش
ت ٨٢٣٥٤٠ - القاهرة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اهداء ... بعد اهداء (*)

إلى كلِّ باحثٍ جادٍّ ، حينَ يَعُسرُ البعثُ ، وَيَنذرُ
الجلَّةَ ، يُجَاهِدُ في صمتٍ وصدقٍ ، ويَجودُ في ميادين العلم
والحقِّ ، بأغلى ما يملك الإنسانُ ، من نورِ العينِ ، وروحِ
الرُّوحِ .. من تَبَيُّضِ القلبِ ، ورعيْدِ الحياةِ ..

إلى كلِّ صابرٍ مُصابِرٍ ، يَجَاهِدُ إغراءَ الفِتَنِ ، ويكابدُ
بلاءَ المِحنِ ، في محارِبِ العلمِ ، أو نُسُكِ العبادةِ .. في
مسارحِ الفكرِ ، أو معاركِ الحياةِ .. !

إلى كلِّ مَنْ يَقْدُرُ البعثَ العلميَّ حقَّ قدرِهِ ،
ويبذلُ الجُهْدَ - أيَّ جُهدٍ - في دَعْمِهِ ونَشْرِهِ ،

(*) سبق أن أهدينا بمثل هذا الاهداء - أو بقريب منه - كتيباً
أفردناه لصيَّامِ عاشوراءَ ، وهو بمنزلة الباب من هذا الكتاب .

وَسَطَ مَنَاحٍ أَصَمٍّ ، هَازِلٍ سَقِيمٍ ، يُنْكَرُ بِالْبَاحِثِينَ ،
وَيَدُلُّ الْعَابِثِينَ ، يَضْطَرِّدُ الْعُلَمَاءَ ، وَيُجِدُّ السَّفَهَاءَ .. !

إِلَى هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ .. مَهْمَا تَقَارَبْنَا أَوْ تَبَاعَدْنَا فِي
الزَّمَانِ أَوِ الْمَكَانِ ، أُهْدِي هَذِهِ الدِّرَاسَةُ — وَنَحْنُ عَلَى أَبْوَابِ
شَهْرِ رَمَضَانَ — عَنْ : « فِلَسْفَةُ الصِّيَامِ » ، بِلِّ هُنَّ مَدْرَسَةُ
الصَّبْرِ فِي الْإِسْلَامِ !

وَاللَّهُ وَحْدَهُ أَدْعُو لَهُذِهِ الدِّرَاسَةَ : أَنْ يَجْعَلَهَا خَالِصَةً
لِوَجْهِهِ ، بِخَالِصِ الصَّدَقِ وَصَادِقِ الْإِخْلَاصِ .

﴿ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴾ (**)

وَلَهُ نُورُ الْخَمْرِ خَمْرِي

فلسفة الصيام

فى الديانة ، اليهودية ، والنصرانية ، وفى الاسلام

تقديم

١ - فى أول آية قرآنية بدأ بها الاسلام تشريع الصيام ، وفى أول سورة قرآنية بالمدينة المنورة بعد الهجرة الكبرى من مكة المكرمة ، استهل القرآن الكريم هذه الآية بقول الله تبارك وتعالى : (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون . (١) .

٢ - وواضح بجللاء : ان القرآن - بهذا الايجاز والاعجاز - لم يخص (الذين من قبلكم) باليهود والنصارى ، وانما جاء النص القرآنى بهذا التعميم ، يستثير العقل الانسانى ، ويمتدنهض البحث العلمى لتلك الحقيقة التى سجلها القرآن ، وهى : ان الصيام كان دائما شريعة مفروضة فى سائر الأديان ، سواء ما اشتهر منها وبقي ، كاليهودية والنصرانية ، أم تلك الأديان التى تلاشت فى عرض الزمان والمكان غير تاركة وراءها الا آثارها وبقاياها ، فكان الصيام فى مقدمة هذه الآثار والبقايا فى أرجاء العالم (٢) .

(١) سورة البقرة : ١٨٣ .

(٢) انظر تفصيل ذلك فى بحثنا حول : « من هم أهل الكتاب ؟ وهل هناك ديانات أخرى ؟ » فى كتابنا : « موانع الزواج » ج ٣ ص ٢٧٨ - ٣١٦ ، وكذلك راجع كلمة (دين) فى سائر القواميس فهى اسم لكل ما يتعبد به مادم تابعه يعتقد دينا .

٣ - هكذا بقيت (صخرة الصيام) وشغيرته على رأس ما تبقى من تلك الديانات العتيقة عبر الزمان والمكان ، بين ما تراكم حولها - أو جار عليها هي ذاتها - من تغيير وابتداع .

الى أن جاء القرآن الكريم في آخر الرسائل السماوية وفي ختامها جميعا ليستثير العقل الانساني ، والبحث العلمى الى استكشاف تلك الحقيقة الخالدة : (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون .) .

٤ - حتى مضى بعد نزول القرآن الكريم قرون وقرون ، ليبدأ البحث العلمى يستكشف ويسجل صراحة : « أن الصيام قديم قدم الظاهرة الدينية ذاتها ؛ بل ان كلمة (الصيام) قد استقرت في أعماق اللغات البشرية الغابرة ، على اختلاف الزمان والمكان ، كما في التيوتونية العتيقة (اللغة القديمة للشعوب الألمانية والاسكندنافية والانجليزية) ، وفي اللاتينية ، وفي اليونانية ، وفي العبرية .. كما احتل الصيام نفسه مكانا بارزا في الحياة الدينية التاريخية للشعوب الغابرة في أرجاء العالم ، في فارس ، وارمينيا ، وروسيا الصغرى ، والهند ، بل في جميع النحل الغامضة كمنحلة (مقرا) و (أوزوريس) .. حتى ليقال : « ان الصيام عرف دينى عالمى » (٣) .. بل لقد عثر البحث العلمى على التعبد بالصيام بين أرجاء القارة الأمريكية وفي الجزر النائية رغم انقطاعها وعزلتها قبل اكتشافها ؛ أى أن شريعة الصيام قد استقرت هنالك قبل أن يكتشفها أبناء العالم القديم (٤) ! .. فالصيام عنصر جوهري

عام فى الحياة الدينية لجماعات عديدة هنالك ، مثل :
(الجونكين أوجيباوا) و (هنود تومبسون) بأمريكا الشمالية
و (جورانى) فى البرازيل (٥) .

٥ - ومرة أخرى ، وكما عمل اختلاف الزمان والمكان عمله
فى بقايا تلك الأديان العتيقة الغابرة بالاضافة والنقص ،
وبالتحريف وبالتبديل . . فقد تسلل هذا الى صياغة الصيام ؛
فى شكله وفى مدته من ناحية ، ثم كان لاختلاف الزمان والمكان
والبيئة والثقافة . . الخ . . أثره العميق فى فلسفة الصيام
وأهدافه من ناحية أخرى . .

٦ - فأما عن شكل الصيام فقد اختلف بين امتناع كامل
أو جزئى ، عن الطعام كله أو بعضه ، أو عن الشراب كله
أو بعضه ، أو عن الطعام والشراب معا . وربما شمل الصيام
امتناعا عن ملذات أخر (٦) .

٧ - وأما عن فلسفة الصيام وأهدافه ، فرغم الاتفاق على
الصيغة الدينية التعبدية له ، غير أن اختلاف الزمان والمكان
والبيئة والثقافة . . الخ . . قد اتجه به متجهات شتى : فهو
- أحيانا - وسيلة للتطهر والتقرب الى الله ، واستلهام هداية
فى الرؤى والأحلام ، كما جاء فى الفلسفة الدينية الهيلينية عند
قدماء اليونان .

The Encyclopedia Americana, V. 11, P. 42. (٥)

a — Loc. Cit. b — Chambers's. Loc. Cit. (٦)

c — The Encyclopedia Britannica, Loc. Cit.

أما عند أسلاف الكولومبيين في (بيرو) بالقارة الأمريكية فقد كان الصيام كفارة للذنوب بعد الاعتراف بها أمام الكاهن (٧) .

وربما كان للصيام مناسبات سعيدة ، كان يصوم العروسان قبل الزواج في جماعة (تيتا) بشرق أفريقيا ، و (سانتال) في البنغال ، بل بين اليهود المحافظين قبل حفل الزفاف .

وعلى العكس ، وفي مناسبات حزينة ، يشيع الالتزام أيضا بالصيام ، كما في جزر (اندامان) وفي (فيجي) و (ساموا) ، وفي الصين وكوريا ، وبين شعوب أفريقية كثيرة .

وقد بقي هذا عند اليهود المحافظين الذين يلتزمون بالصيام عند وفاة ميت إلى أن ينتهي دفنه (٨) ، كما كان الصيام تضرعا إلى الله في بعض المناسبات ، حدث هذا بين شعوب العالم القديم والمستكشف الجديد على سواء ؛ فمن أمثلة ذلك : صيام الناس في ألمانيا القديمة عندما تدهمهم عواصف عاتية ، كما يصوم الهنود في (نوتكاسوند) و (انلت بورتلاند) عندما يخرجون للصيد في البحر ، أو لاصطياد الحيتان في البحر ، أما في جزر (بابار) فعندما ينفر الرجال إلى القتال تصوم النساء بخاصة (٩) .

٨ - كل ذلك قد كان ولا يزال شاهدا صارخا على بقاء

The Encyclopedia. Britannica. Loc. Cit. (٧)

The Encyclopedia Americana, Loc. Cit. (٨)

a — Loc. Cit. b — The Encyc. Brit. Loc. Cit. (٩)

(الصيام) على رأس ما تبقى من أديان عتيقة ومن عصور
سحيقة فى أعماق التاريخ ، وبين أرجاء العالم كله ، شرقه
وغربه ، شماله وجنوبه ، قديمه وجديده على السواء .

حتى دخل التاريخ البشرى دائرة الضوء فى مرآصد
البحث العلمى بالتدوين والتسجيل ، حين أشرقت ثلاثة أديان
سماوية كبرى : اليهودية ، ثم النصرانية ، ثم الاسلام . فاذا
بهذه الأديان ثلاثتها تجمع - ولا تزال - على فريضة الصيام .

وتبقى آية القرآن الكريم صادقة ساطعة فى خلود وجلاء :
(يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين
من قبلكم لعلكم تتقون .)

٩ - والآن : فلنتقدم ، بعون الله وحده ، الى دراسة
موجزة لحقيقة الصيام فى الأديان السماوية الثلاثة الكبرى ،
معتمدين - كدأبنا بتوفيق الله فى كل دراسة تقارنية نجريها -
على نصوص المصادر العليا لهذه الأديان الثلاثة ، مع التزام
الترتيب التاريخى بينها ، حتى تكون الدراسة التقارنية أكثر
وضوحاً وجلاءً .

وبالله وحده التوفيق ، وهو وحده المستعان .

دكتور أحمد عليم

الباب الأول

فلسفة الصيام فى الديانة اليهودية

وينقسم هذا الباب الى ثلاثة فصول :

الفصل الأول : الصيام فى قمة النصوص المنسوبة الى موسى عليه السلام .

الفصل الثانى : الصيام عند اليهود بعد موسى عليه السلام .

الفصل الثالث : خاتمة المطاف بالصيام فى الديانة اليهودية .

الفصل الأول

الصيام فى قمة النصوص المنسوبة الى موسى عليه السلام

وينقسم هذا الفصل الى مبحثين ، أولهما : عن الصيام « الأربعينى » . وثانيهما : عن صيام «يوم الغفران» .

المبحث الأول

الصيام الأربعينى عند موسى عليه السلام

١ - عندما نرجع الى صميم النصوص الواردة فى أسفار موسى عليه السلام فى (التوراة) - وهى جزء محدود من عديد

الأجزاء ، وصفحات معدودة من ١٣٥٨ - صفحة (١) - فأننا نقف عند الاصحاح (الفصل) الرابع والثلاثين من سفر (جزء) الخروج ، فنقرأ ما نصه :

فقرة ٢٧ : « وقال الرب لموسى : اكتب لنفسك هذه الكلمات . لأننى بحسب هذه الكلمات قطعت عهدا معك ومع اسرائيل » .

فقرة ٢٨ : « وكان - (موسى) - هناك عند الرب اربعين نهارا واربعين ليلة لم يأكل خبزا ولم يشرب ماء » .

٢ - ثم نرى فى وصايا موسى عليه السلام لقومه تذكرتهم بهذا الصيام - بل تكرر تذكرتهم به - فى سفر التثنية ، الاصحاح التاسع ، نقرأ ما نصه :

فقرة ٩ : « حين صعدت الى الجبل لى آخذ لوحى الحجر ، لوحى العهد الذى قطعه الرب معكم ، أقمت فى الجبل اربعين نهارا واربعين ليلة لا أكل خبزا ولا أشرب ماء » .

٣ - ثم يكرر ذلك فى فقرة تالية من الاصحاح نفسه :

فقرة ١٨ : « ثم سقطت أمام الرب كالأول ، اربعين نهارا واربعين ليلة لا أكل خبزا ولا أشرب ماء من أجل كل خطاياكم التى أخطأتم بها بعملكم الشر أمام الرب لا غاظته » !

(١) راجع تفصيل ذلك فى كتابنا : « المرأة منذ النشأة بين التكريم

والتجريم » ص ٩ ، ١٠ .

ملاحظاتنا على نصوص الصيام الموسوى :

٤ - لعل من الواضح بجلاء من صميم هذه النصوص ما يلى :

(أ) ان الصوم الموسوى كان للتقرب الى الله واستقبال وحيه ، كما كان للاستغفار عن ذنوب اليهود وخطاياهم .

(ب) ان هذه الأربعين يوما لم يرد فى النصوص تحديدها بين أيام السنة .

(ج) ان هذه النصوص لم تصرح بفرض هذا الصيام الأربعينى على العامة ، وبرغم ذلك فلسوف نرى - ان شاء الله - ان الكنيسة المسيحية قد استندت الى هذه النصوص لفرض هذا الصيام بوجه عام (٢) .

(د) كذلك فان من الواضح ان سائر هذه النصوص جميعا تحدد بصراحة قاطعة : ان صيام موسى عليه السلام قد شمل الامتناع عن الطعام والشراب جميعا . . (٣) وهذا ما لم يلتزم به اليهود ولا النصارى من بعدهم ، بل لم ترد اليه اشارة فى صيامهم على الاطلاق .

هـ - لكن ، اليس من الحق ان نتذكر هنا على الفور وان نذكر نصين آخرين عن موسى عليه السلام وعن لياليه الأربعين ، غير ان هذين النصين قد وردا فى القرآن الكريم : (واذا وعدنا

موسى أربعين ليلة ثم اتخذتم العجل من بعده وأنتم ظالمون (٠) (٣) ، ثم : (وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وأتممناها بعشر فتم ميقات ربه أربعين ليلة) (٤) .

٦ - يبقى بعد ذلك نص واحد ورد عن موسى عليه السلام فى سفر آخر من هذه الأسفار الخمسة الأولى فى صدر (العهد القديم) والتي يسميها اليهود : (أسفار موسى) أو (أسفار الناموس) أى : أسفار الوحي الالهى ، بل إن السلفيين منهم ويسمون (الصدوقيين) ليرفضون الاعتراف إلا بها وحدها ، وهى أسفار : (التكوين ، والخروج ، واللاويين ، والعدد ، والثنية) (٥) إذ أنها تنتهى بنهاية موسى عليه السلام ، كما جاء فى الأصحاح الأخير من آخر أسفارها - وهو سفر الثنية - ذكر وفاته (٦) ، وكما جاء فى ختام هذا السفر نفسه أيضا أنه : « لم يقم بعد نبي فى إسرائيل مثل موسى » (٧) . ذلك النص الباقي والأخير هو ما ورد عن موسى عليه السلام فى سفر (اللاويين) وقد لقى هذا النص بخاصة عند اليهود اهتماما خاصا ، وهو ما نتناوله فى البحث التالى .

(٣) سورة البقرة : ٥١ .

(٤) سورة الأعراف : ١٤٢ .

(٥) راجع تفصيل ذلك فى كتابنا : « موانع الزواج » بين الشرائع السماوية الثلاث والقوانين الوضعية ج ١ ص ١٤ وما بعدها مع الهوامش .

(٦) فقرة ٧ من الأصحاح الأخير (الرابع والثلاثين) من (سفر الثنية) .

(٧) فقرة ١٠ من الموضع نفسه .

المبحث الثانى

اعراض اليهود عن الصيام الاربعينى الموسوى

واقصارهم على (يوم الغفران) (*)

١ - ذلك ان دائرة المعارف اليهودية تقول : « ان اليوم الوحيد للصيام والذي لم يرد غيره فى التشريع الموسوى ، هو ما جاء فى سفر (اللاويين) ، اصحاح ١٦ ، فقرة ٢٩ .

فكانها اعتبرت ما اوردناه عن صيام موسى عليه السلام اربعين يوما كان خصيصة له وحده ، رغم ان الكنيسة النصرانية قد الزمت اتباعها بالصيام الاربعينى بناء على هذه النصوص الموسوية ، كما اشرنا منذ قريب ، غير اننا بالرجوع الى هذه الفقرة فى النسخة العربية المعتمدة من (دار الكتاب المقدس) والمترجمة - كما جاء فى صدرها - عن اللغات الاصلية وهى : العبرية والكلدانية واليونانية - نجدها كما يلى :

« ويكون لكم فريضة شهرية انكم فى الشهر السابع فى عاشر الشهر تذللون نفوسكم ، وكل عمل لا تعملون » . .

(*) صدر لنا - بفضل الله وحده - كتيب بعنوان : « عاشوراء فى الاسلام ، بين الحقائق والافهام - اكان عاشوراء تقليدا عربيا ؟ ام عيدا يهوديا » وقد استعرضنا فيه ما نراه - باستدلال مستفيض - ان (يوم الغفران) هذا هو الذى صادف صيام اليهود غداة الهجرة النبوية الى المدينة المنورة . .

ثم نواصل القراءة فنرى :

فقرة ٣٠ : « لأنه في هذا اليوم يكفر (٨) عنكم لتطهيركم .
من جميع خطاياكم أمام الرب تطهرون » .

فقرة ٣١ : « سبت عطلة هو لكم وتذللون نفوسكم فريضة
دهرية » .

خلاف مذهب ، بين النسخ المختلفة في هذا النص ؟

٢ - هذا هو النص كما نقلناه بحروفه عن النسخة العربية
المعتمدة كما أسلفنا ، وواضح بجلاء من منطوق هذا النص
بفقراته الثلاث :

(أ) أن اليوم العاشر من الشهر السابع (حسب التقويم
العبري) هو (يوم الغفران) وهو (سبت عطلة) .

(ب) وكل ما هو مطلوب : تذليل النفوس ، والامتناع
عن كل عمل .

٣ - لكننا رجعنا الى نسخة انجليزية صادرة عن (الجمعية
البريطانية والأجنبية للكتاب المقدس) - وعلى صفحتها
الأولى : « أنها مترجمة عن اللغات الأصلية وروجعت عدة
مرات بمعرفة أكبر العلماء الثقاة » فوجدنا هذا النص - بفقراته
الثلاث - طبق الأصل لما في النسخة العربية ، فيما عدا

(٨) بكسر الفاء ، وواضح من السياق أنه خطأ كما سنرى ذلك حالا
في فقرة تالية .

تصحیح غلطه سبق أن اشرنا اليها هنالك وهى كسر الفاء فى (يكفر) وصوابها الفتح لبناء الفعل للمفعول كما يقتضى المعنى والسياق . وكذلك فى تعبير : (سبت عطلة) فالنص الانجليزى يعنى الرزينة والتبطل ، وهو أكثر وقارا ، أم تعبير : « تذللون انفسكم » فكذلك هو فى النص الانجليزى به لا يجافيه (٩) ، لكننا نجد كل ذلك ، دون اشارة للصيام على الاطلاق !

٤ - غير أن نسخة اميريكية صادرة عن : (الجمعيات المتحدة للكتاب المقدس فى أرجاء العالم) تورد هذا النص ولكن بلفظ : « يجب أن يصوموا ويجب أن لا يعملوا أى شىء » . وقد تكرر النص على الصيام فى الفقرتين ٢٩ ، ٣١ .

ولعل من الجدير بالملاحظة وبالذكر : أن هذه النسخة الاميريكية قد اوردت الفقرة الوسطى : ٣٠ بها لا نجده فى النسختين السابقتين اذ تنص على : « القيام بالطقوس التعبدية من اجل تطهير انفسهم من الخطايا وهكذا سوف يظهرون بالعبادة (١٠) » ولا يخفى مخالفة ذلك لما اسلفنا .

٥ - ثم تجيء الثالثة - غير النسخة العربية - وهى نسخة فرنسية مترجمة : « تحت اشراف مدرسة الكتاب المقدس بالقدس (١١) كما جاء على صفحتها الاولى ، فاذا بها تخالف

The Bible. The British and Foreign Bible Society (٩)
2nd. Edition. p. 90.

The Bible Societies, Collins/Fontana; "Good News Bible" (١٠)

La Sainte Bible, Les Editions du Cerr, Paris, 1956. (١١)
P. 130.

سائر النسخ ، ولو أنها تؤيد النسخة الأميريكية فى النص على الصيام فحسب . . فقد بدأت بفقرة لا وجود لها فى هذا الموضع ولا فى الاصحاح كله ووضعت رقما لا يتصل بها على الاطلاق فقالت ما نصه :

فقرة ٢٦ : « وكلم الرب موسى وقال » .

فقرة ٢٧ : « ومن ناحية اخرى ، فان اليوم العاشر من هذا الشهر السابع ، هو يوم الغفران ، وسيكون لكم عطلة مقدسة ، وستصومون وتقدمون قربانا للرب » .

فقرة ٢٨ : « وفى هذا اليوم لن تعملوا أى عمل ، لأنه يوم الغفران حين اكملت عليكم شعيرة الغفران بين يدي الرب الالهكم » .

أما عن الفقرة ٢٩ وما بعدها فقد اندفعت هذه النسخة الفرنسية فى سرد نصوص لا وجود لها اطلاقا فى سائر النسخ الأخرى ولا تشابه النصوص التى نقلناها بأرقام ٢٩ - ٣١ عن سائر النسخ السابقة وإنما هى تتحدث عن عقوبة الطرد لمن لا يصوم . ثم عن وقت الصيام : « من مساء اليوم التاسع إلى مساء التالى » وكل ذلك لا وجود له فى سائر النسخ الأخرى .

ولكن تبقى المحصلة النهائية فى ختام هذا الفصل وهى : أن النصوص الاسبرائيلية عن عهد موسى عليه السلام لم تذكر الا صيامين هما : الصيام الأربعينى ، ثم صيام يوم الغفران . (٢ - فلسفة الصيام)

الفصل الثانى

الصيام بعد موسى عليه السلام

١ - ذكر الصيام - بعد موسى - فى نحو ثمانية وعشرين نصا فى صميم (العهد القديم) التشريعى لكافة اليهود (بجناحيهم : القرائين والريانيين) فيما عدا من اشرنا اليهم من (الصدوقيين) الذين يقفون عند الأسفار الخمسة الأولى فحسب .

ولا يخفى ان حشد هذه النصوص الثمانية والعشرين بتنامها مما ينوء به هذا البحث ، فضلا عما فيه من تكرار بعضه لبعض ، وهكذا : قلعل من الخير الواجب ان نقوم بتصنيف هذه النصوص حسب مضمونها مع رعاية الترتيب فيما بينها : ولذلك فان هذا الفصل ينقسم الى المبحثين التاليين :

المبحث الأول : دواعى الصيام وأهدافه بعد موسى عليه السلام .

المبحث الثانى : اختلاف اليهود فى توقيت الصيام بعد موسى عليه السلام .

المبحث الأول

دواعى الصيام وأهدافه بعد موسى عليه السلام

ينقسم هذا المبحث الى المطالب السبعة التالية :

المطلب الأول : عود الى صيام موسى عليه السلام :

١ - جاء في سفر (الملوك) الأول ، بالاصحاح التاسع عشر ، خلال الحديث عن (ايليا التشبى) وما اوحى الله اليه ، ما نصه :

فقرة ٧ : « ثم عاد ملاك الرب ثانية فمسه ، وقال : قم وكل ، لأن المسافة كثيرة عليك » .

فقرة ٨ : « فقام ، واكل وشرب ، وسار بقوة تلك الأكلة أربعين نهارا وأربعين ليلة الى جبل الله : جوريب » .

وكما اشرنا آنفا ؛ فسنرى - ان شاء الله - أن الكنيسة النصرانية من بعد ، قد اتخذت هذا النص دليلا على فرض الصوم الأربعيني على اتباعها أيضا (١) .

المطلب الثاني : الصيام عند دفن الميت (سبعة أيام) :

١ - (أ) ورد في سفر (صموئيل الأول) الاصحاح ٣١ الفقرة الأخيرة ١٣ ونصها : « واخذوا عظامهم ودفنوها تحت الأثلة في يابيش ، وصاموا سبعة أيام » .

(ب) وفي سفر (صموئيل الثاني) اصحاح ١ ، فقرة ١٢ : « وندبوا وبكوا ، وصاموا الى المساء على شاول ، وعلى يوناثان ابنه ، وعلى شعب الرب ، وعلى بيت اسرائيل ، لأنهم سقطوا بالسيف » .

(ج) ثم جاء في سفر اخبار الأيام الأول (اصحاح ١٠ ،

فقرة ١٢ () : « وأخذوا جثة شاول وجثث بنييه .. ودفنوا عظامهم .. وصاموا سبعة أيام » .

٢ - لكن ، وبعد تقرير ذلك ، تفاجئنا الفقرات التالية من السفر الثانى لصموئيل نفسه ، وهى فى الاصحاح ١٢ ، فتقول فيما تنسبه لداود عليه السلام - ونحن اذ ننقلها بحروفها لنبرأ الى الله من مضمونها - بعد أن مات ولده :

فقرة ١٩ : « ورأى داود عبيده يتناجون ففطن أن الولد قد مات . فقال داود لعبيده : هل مات الولد ؟ فقالوا : مات » .

فقرة ٢٠ : « فقام داود عن الأرض .. ثم جاء الى بيته وطلب فوضعوا له خبزاً فأكل » .

فقرة ٢١ : « فقال له عبيده : ما هذا الأمر الذى فعلت ؟ لما كان الولد حياً صمت وبكيت ، ولما مات الولد قميت واكلت خبزاً ! » .

فقرة ٢٢ : « فقال : لما كان الولد حياً صمت وبكيت لأنى قلت : من يعلم ؟ ربما يرحمنى الرب ويحيا الولد » .

فقرة ٢٣ : « والآن قد مات ، فلماذا أصوم » ؟ (١) .

المطلب الثالث : الصيام عند الشدائد العظام (دون التزام بعدد الأيام) :

١ - جاء فى سفر (القضاة) اصحاح ٢٠ ، فى سياق

«الحديث عن الصراع بين اسرائيل وبنيامين ، فقرة ٢٦ :
» فصعد جميع اسرائيل وكل الشعب ، وجاءوا الى بيت ايل ،
وبكوا ، وجلسوا هناك امام الرب ، وصاموا ذلك اليوم الى
المساء » .

ومثل هذا ما نجده في سفر صموئيل الاول ، اصحاح ٧ .

٢ - كما جاء في سفر « اخبار الايام » الثاني ، الاصحاح
٢٠ ما نصه :

فقرة ٢ : « فجاء اناس واخبروا (يهوشا فاط) قائلين :
قد جاء عليك جمهور كثير من عبر البحر » .

فقرة ٣ : « فخاف (يهوشا فاط) وجعل وجهه ليطلب الرب ،
ونادى بصوم في كل يهودا » .

٣ - ثم نجد في سفر (عزرا) « وهو كاتب ماهر في
شريعة موسى التي اعطاها الرب اله اسرائيل » (٢) . يقول
عن غودته باليهود من الاسر الفارسي الى اورشليم :

فقرة ٢١ : « وناديت هناك بصوم على نهر (اهو)
لكي نتذل امام الهنا » .

فقرة ٢٢ : « لأنى خجلت من ان اطلب من الملك جيشا
وفرسانا لينجدونا على العدو في الطريق » .

(٢) سفر (عزرا) الاصحاح ٧ ، فقرة ٦ .

فقرة ٢٣ : « فصمنا وطلبنا ذلك من الهنا فاستجاب لنا » . (٣) .

٤ - ومن بعد (عزرا) يقول (نحميا) فى مستهل الاصحاح الاول من سفره :

فقرة ٢ : « .. فسألتهم عن اليهود الذين نجوا ، الذين بقوا من السبى ، وعن اورشليم » .

فقرة ٣ : « فقالوا لى : ان الباقين الذين بقوا من السبى هناك فى البلاد هم فى شر عظيم وعار ، وسور اورشليم منهدم ، وابوابهم محروقة بالنار » .

فقرة ٤ : « فلما سمعت هذا الكلام جلست وبكيت ، ونحت اياما ، وصمت وصليت امام اله السماء » .

٥ - ثم نقرأ فى سفر (استير) ان الملك (اجشويروش) قد بطش باليهود : « وارسلت الكتابات بيد السعاة الى كل بلدان الملك لاهلاك وقتل وابادة جميع اليهود : من الغلام الى الشيخ ، والاطفال والنساء فى يوم واحد » (٤) . هنالك ، « وفى كل كورة (٥) .. حيثما وصل اليها امر الملك وسنته كانت مناحة عظيمة عند اليهود وصوم وبكاء ونحيب » (٦) .

(٣) سفر (عزرا) الاصحاح ٨ ، الفقرات ٢١ ، ٢٢ ، ٢٣ .

(٤) سفر (استير) الاصحاح ٣ ، فقرة ١٣ .

(٥) بلدة .

(٦) سفر (استير) الاصحاح ٤ ، فقرة ٣ .

وهناك أيضا : « فقلت استير .. : اذهب اجمع جميع اليهود الموجودين في (شوشن) وصوموا من جهتي ولا تاكلوا ولا تشربوا ثلاثة ايام ليلا ونهارا . وانا ايضا وجواري نصوم كذلك . وهكذا ادخل الى الملك » (٧) .

وفي ختام الاصحاح التاسع من اسفار استير نقرا :

فقرة ٣١ : « .. كما اوجب عليهم (مردخاي) اليهودي ، واستير الملكة ، وكما اوجبوا على انفسهم وعلى نسلهم امور الاصوام وصراخهم » .

٦ - واخيرا نجد في سفر (ارميا) الاصحاح ١٤ ، ما نصه :

فقرة ١٠ : « هكذا قال الرب لهذا الشعب .. الان يذكر اثمهم ، ويعاقب خطاياهم » .

فقرة ١٢ : « حين يصومون لا اسمع صراخهم » .

ثم وفي السفر نفسه ، اصحاح ٣٦ :

فقرة ٩ : « وكان في السنة الخامسة .. انهم نادوا - لصوم امام الرب - كل الشعب في اورشليم ، وكل الشعب القادمين من يهوذا الى اورشليم » .

٧ - وواضح : ان الصيام - في هذه النصوص - عند

الشدائد العظام لا يلتزم بعدد الأيام ، كما يتضح بجلاء : أن مجموع هذه النصوص لم تصرح ببداية ونهاية للصوم بين ساعات الأيام والليالي ولا هي صرحت بممنوعات الصيام ، فيما عدا صيام استير الذى نهى عن الطعام والشراب ليلا ونهارا .

المطلب الرابع : الصيام للضراعة والاسترحام :

١ - فى سفر (نحميا) يبدأ الاصحاح ٩ كما يلى :

فقرة ١ : « وفى اليوم الرابع والعشرين من هذا الشهر اجتمع بنو اسرائيل بالصوم وعليهم مسوح وترااب » .

٢ - وفى سفر (ارميا) ، الاصحاح ٣٦ نقرا ما نصه :

فقرة ٦ : « فادخل أنت واقرا فى الدرج الذى كتبت عن فمى كل كلام الرب فى آذان الشعب فى بيت الرب فى يوم الصوم » .

فقرة ٧ : لعل تضرعهم يقع امام الرب فيرجعوا كل واحد عن طريقه الردىء ، لانه عظيم الغضب والغیظ اللذان تكلم بهما الرب على هذا الشعب » .

٣ - ثم فى سفر (دانيال) ، الاصحاح ٩ نقرا :

فقرة : « فوجهت وجهى الى الله السيد ، طالبا بالصلاة والتضرعات بالصوم » .

٤ - ثم فى سفر (يوثيل) ، الاصحاح ١ ، نقرأ :

فقرة ١٤ : « قدسوا صوما . . . واصرخوا الى الرب » .

٥ - كما نجد فى السفر نفسه ، اصحاح ٢ ، ما نصه :

فقرة ١٢ :

« ولكن الآن يقول الرب : ارجعوا الى بكل قلوبكم ، وبالصوم والبكاء والنوح » .

٦ - بل انه ليبدو ان الصيام قد اصبح شريعة مبدئية

للمضاعة الى الله عقب الايمان به ، فنجد فى سفر (يونان) ،
الاصحاح ٣ ، ما نصه :

فقرة ٥ : « فآمن اهل (نينوى) بالله ونادوا بصوم » .

المطلب الخامس : الصيام لاذلال النفس وارهاق الجسم :

١ - فى مزامير داود عليه السلام ، نراه يتغنى بالصيام

لاذلال النفس ، فى المزمور ٣٥ يناجى ربه قائلا : فقرة ١٣ :

« .. اذلت بالصوم نفسى » . كما يقول فى المزمور ٦٩ ،

فقرة ١٠ : « وابكيت بصوم نفسى فصار ذلك عارا على !

أما فى المزمور ١٠٩ فيقول : فقرة ٢٤ : « ركبتاى ارتعشتا

من الصوم ولحمى هزل من سمن » .

المطلب السادس : الصيام بأمر الحكام :

١ - جاء فى سفر (صموئيل) الأول ، الاصحاح ١٤ :
ما نصه :

فقرة ٢٤ : « وضنك رجال اسرائيل فى ذلك اليوم ، لأن
(شاول) حلف الشعب قائلاً : ملعون الرجل الذى يأكل خبزاً
الى المساء حتى انتقم من أعدائى . فلم يذق جميع الشعب
خبزاً » !

٢ - كما جاء فى سفر (الملوك) الأول ، الاصحاح ٢١ ،
ما نصه :

فقرة ٨ : « ثم كتبت (ايزابل) (٨) رسائل باسم (آخاب)
(ملك اسرائيل) وختمتها بخاتمه » .

فقرة ٩ : « وكتبت فى الرسائل تقول : نادوا بصوم
واجلسوا (نابوت) فى رأس الشعب » (٩) .

فقرة ١٢ : « فنادوا بصوم ، واجلسوا (نابوت) فى
رأس الشعب » .

٣ - ولقد سبق فى ختام الفقرة ٦ من المطلب الثالث من

(٨) امرأة الملك (آخاب) .

(٩) محاكمته والحكم عليه بالاعدام لأنه رفض أن يعطى حديقته

للملك .

هذا المبحث أن أوردنا ما جاء فى السفر التاسع من أسفار
(أستير) :

فقرة ٣١ : « .. كما أوجب عليهم (مردخاى) اليهودى
وأستير الملكة ، وكما أوجبوا على أنفسهم وعلى نسلهم أمور
الأصوام وصبرائهم » .

المطلب السابع : فرض الصيام على البهائم والأنعام :

١ - جاء فى سفر (يونان) ، الاصحاح ٣ ، ما نصه :

فقرة ٧ : « ونودى وقيل فى (نينوى) : عن أمر الملك
وعظمائه قائلًا : لا تذق الناس ولا البهائم ولا البقر ولا الغنم
شيئا ، ولا ترع ولا تشرب ماء » .

فقرة ٩ : « لعل الله يعود ويندم (١ ٩) ويرجع عن حمو
غضبه فلا نهلك » !

المبحث الثانى

اختلاف اليهود فى توقيت الصيام ، بعد موسى

عليه السلام

وينقسم هذا المبحث الى المطالب الخمسة التالية :

المطلب الأول : صيام زكريا ، وهل يقتصر على الأزمات :

١ - بعد موسى عليه السلام بكثير .. نجد في « (زكريا) ، الاصحاح ٨ ، ما نصه :

فقرة ١٨ : « وكان الى كلام رب الجنود قائلا » .

فقرة ١٩ : « هكذا قال رب الجنود : ان صوم الشهر الرابع (تموز) وصوم الخامس (آب) وصوم السادس (تشرى) وصوم العاشر (طويه) يكون لبني يهوذا ابته وفرحا واعيادا طيبة » .

أما (دائرة المعارف اليهودية) فتقول : « ولكن بعد العلماء بالتلمود يقصرون الالتزام بهذا الصيام على حالات الازمات العامة والمحن » (١٠) .

المطلب الثانى : صيام أستير :

١ - أسلفنا - فى ختام الفقرة ٦ من المطلب الثالث : المبحث السابق - ما ورد فى سفر (أستير) الملكة من ايجا « أمور الاصوام » ، تلك الاصوام التى يغلب الالتزام بها : الثالث عشر من شهر آذار ، بالرغم من اعتياد البعض لصيد ثلاثة أيام ، وهى : يوما الاثنين الاول والثانى ، ثم يوم الخميس تبعا للبيوريم. (١١) .

المطلب الثالث : تأصيل صيام الاثنين والخميس (*) :

١ - على أنه يبدو أن صيام الاثنين والخميس الذي تكرر التنبيه إليه مرارا في التلمود (١٢) ، ثم ظل مما يحرص عليه المتدينون بخاصة ، حتى لقد كان في مقدمة ما يتباهى به (الفريسيون) منهم فيما ذكره عنهم السيد المسيح عليه السلام (١٣) ، بل ان الكنيسة المسيحية الاولى عندما ثارت ثورتها ضد اليهود وكانوا قد اشتهروا بصوم الاثنين والخميس فاندفعت الكنيسة تخالفهم بالعدول عن صيامهما الى يومين بديلين لهما . كما سنذكر ذلك ان شاء الله في الباب التالي الخاص بالصيام النصراني ، وما يراه العلماء النصارى انفسهم في تفسير استبدال الكنيسة ليومى الاثنين والخميس بيومى الاربعاء والجمعة (١٤) .

٢ - لكن هذا الصيام اليهودى ليومى الاثنين والخميس قد وقع فى تأصيله - رغم كل هذا الاهتمام به خلاف . فيذكر (قاموس الكتاب المقدس) : « ما يقال : ان موسى (عليه السلام) قد ذهب يوم الخميس الى الجبل (لاستقبال الوحي الالهى) كما انه قد عاد من الجبل فى يوم الاثنين » (١٥) .

بينما نرى (دائرة المعارف اليهودية) تذكر ان : « صيام

(*) ان شاء الله ، سنرى ليومى الاثنين والخميس مكانة خاصة عند النصارى الاولين ، ثم فى الصيام الاسلامى .

Dictionary of the Bible, V. 1, P. 855. (١٢)

(١٣) انجيل (لوقا) ١٢/١٨

Loc. Cit. (١٤)

Loc. Cit. (١٥)

يومي الاثنين والخميس انما هو تخليد لذكرى تدمير المعبد
واحراق التوراة « (١٦) .

وهكذا يتضح بجللاء : مدى تدخل الفقه البشرى البحت
فى تشريع الصيام قبل الاسلام !

المطلب الرابع : ابتداع الفقه الاسرائيلى لأصوام آخر :

١ - على ان أصواما آخر قد ابتدعها الفقه الاسرائيلى وله
يذل يفترضها بين زمن وآخر على اليهود ، لتكون ذكريات
لما عانوه من أزمات ومحن ، بيد ان هذه الأصوام لم ينظر اليه
بعين الالتزام ، وانما تحظى بقبول محدود بين اليهود بعامة ،
او لطوائف منهم خاصة ! وها هى قائمة بتلك الأصوام لعامة
اليهود :

- | الموعد | الذكرى او المناسبة |
|---------------------------------------|--|
| ١ - أول شهر نيسان (ابريل) : | القضاء على بنى هارون |
| ٢ - العاشر من نيسان : | وفاة النبىة (؟) مريم |
| ٣ - السادس والعشرون من نيسان | وفاة يوشع بن نون |
| ٤ - العاشر من أيار (مايو) : | وفاة الكاهن الكبير (ايلي)
وابنييه ، واستتلاء
الفلسطينيين على التابوت |
| ٥ - الثامن أو التاسع والعشرون من أيار | وفاة النبى (صموئيل) |

- ٦ - الثالث والعشرون من : توقف الاسرائيليين عن سيوان (حزيران - يونيه) احضار البكر من النتاج الى اورشليم
- ٧ - الخامس والعشرون من : اعدام طائفة من الوجهاء سيوان
- ٨ - الثامن والعشرون من : احراق الكاهن حانينا سيوان
- ٩ - السابع عشر من تموز : تحطيم الألواح ، والكف عن الاضاحى اليومية المعتادة ، واحراق (أبو ستيموس) للشريعة ، واقحامه لصنم فى المكان المقدس ، واقتحام الرومان للمدينة
- ١٠ - الأول من آب (اغسطس) : وفاة الكاهن الكبير هارون
- ١١ - التاسع من آب : صدر قرار بمنع اليهود الخارجين من مصر من دخول فلسطين ، وتدمير المعبد للمرة الاولى والثانية
- ١٢ - الثامن عشر من آب : تالق النور الغربى فى عهد أحاز
- ١٣ - السابع او السابع عشر : وفاة الجواسيس من ايلول (سبتمبر)
- ١٤ - الثالث من تشرى (تشرين : اغتيال (جداليا) وشركائه الاول - اكتوبر)
- ١٥ - الخامس من تشرى : وفاة عشرين اسرائيليا وسجن (اكيبا) ثم اعدامه
- ١٦ - السابع من تشرى : صدور قرار باعدام اليهود بالسيف وبالجوع

- ١٧ - السادس أو السابع من : أنفذ (نبوخذ نصر) عقوب
مرحشـوان (تشرين - الثاني - نوفمبر)
العمى على الملك (صدقيا
بعد ذبح أولاده أمامه
- ١٨ - السابع أو الثامن : قام يواقيم باحراق الوثيقة
والعشرون من كسلو
التي كتبها باروخ
(كانون الأول - ديسمبر)
- ١٩ - الثامن من طوبه (كانون
الثاني - يناير)
: ترجمة التوراة الى اللغة
اليونانية وقد اظلم العالم
حينئذ ثلاثة أيام !
- ٢٠ - التاسع من طوبه : احتمال (؟) أن يكون وفاة
(عزرا)
- ٢١ - العاشر من طوبه : حصار (نبوخذ نصر)
لأورشليم
- ٢٢ - الثامن أو الخامس من : وفاة الاتقيساء الأكابر في
شباط (فبراير)
زمان (جوشوا)
- ٢٣ - الثالث والعشرون من : احتشاد الاسرائيليين للحرب
شباط
مع قبيلة بنيامين
- ٢٤ - السابع من آذار (مارس) : وفاة موسى عليه السلام
- ٢٥ - التاسع من آذار : المشاحنة بين بيت شـمـاي
وبيت هليل (١٧)

المطلب الخامس : لا يزال الباب مفتوحا لابتداع أصوام
آخر !

١ - وبعد ، فإن الباب قد ظل مفتوحا - كما تقول

« دائرة المعارف اليهودية » نفسها - أمام الفقهاء اليهود لابتداع ما يروونه من أصوام بين آن وآن ، بل ان هذه الدائرة اليهودية . لتقدم تأصيلا لهذا السلطان الفقهي اليهودي فتقول : « ان هذا الحق للصجمع الفقهي اليهودي يستمد أصله من الأصوام الواردة في العصور المبكرة اذ تأخر نزول المطر عن زمن محدد ، فهناك صام العلماء والأتقياء في جماعة اليهود ثلاثة أيام ، يوم اثنين وخميس واثنين ، فاذا استمر الجفاف نودي بصيام ثلاثة أيام آخر ، وأخيرا سبعة أيام صيام بالتتابع : اثنين ثم خميس .. مصحربة بطقوس اخرى » (١٨) .

٢ - وهكذا ، ابتدعت المجامع الفقهية اليهودية أصواما مختلفة هنا وهناك :

(أ) فمن ذلك مثلا : ما اعتاده اليهود البولنديون من صيام اليوم العشرين من سيوان (حزيران - يونيه) ، تذكرة بما حاق بهم سنة ١٦٤٨ على أيدي القوزاق .

(ب) وكذلك الصوم الذي ابتدعه كهان روسيا عندما ثارت الاضطرابات المعادية لليهود في العقد الثامن من القرن التاسع عشر .

٣ - كما ان هناك أصواما تطوعيه للمتدينين ، كصوم يومي الاثنين والخميس ، وقد ذكرناه منذ قريب ، وسرد هذه الأصوام يطول (١٩) .

Loc. Cit.

(١٨)

Loc. Cit.

(١٩)

(٣ - فلسفة الصيام)

٤ - وبعد ، فليس يخفى أن ليوم السبت عند اليهود منزلة خاصة ، ولهذا فانهم لا يصومونه الا اذا كان « يوم الغفران » والا ؛ فان كل صوم - عدا يوم الغفران - اذا صادف يوم سبت فانهم يؤجلونه الى اليوم التالى !

٥ - كذلك فانهم لا يصومون ايا من هذه الاصوام التذكارية - سواء اكانت عامة ام خاصة - اذا صادفت ايام عطلة او مطلع هلال (؟) ، او يوم مهرجان !

٦ - وختاما ، فان يوم الغفران بذاته ، هو يوم الصوم الوحيد الذى ينفرد باجماع اليهود عليه قاطبة مهما يكن بين طوائفهم العديدة من خلاف .

الفصل الثالث

خاتمة المطاف بالصيام عند اليهود

١ - رأينا فى الفصل الأول : كيف كان صيام موسى عليه السلام صياما كاملا عن الطعام والشراب طيلة أربعين يوما . طبقا لما ورد - وتكرر - فى سفرى الخروج ، والثنية (١) ، وهما سفران حافلان بنصوص منسوبة الى موسى عليه السلام نفسه ، ثم هما كلاهما من بين الأسفار الخمسة الأولى فى صدر العهد القديم ، التى استقر عليها اجماع اليهود ، وان شجر بينهم الخلاف - عند القديم - فيما بعدها .

٢ - ثم رأينا فى سفر اللاويين - وهو أيضا من تلك الأسفار الخمسة - صوما ثانيا مفروضا على عامة اليهود ، وهو صومذ اليوم العاشر من الشهر السابع (تشرى) باعتباره : « يوم الغفران » (٢) ورأينا هذا اليوم بذاته يحظى باجماع اليهود ودون منازع (٣) .

٣ - ولقد سجلنا فى موضعه ما وجدناه من خلاف بين النص على الصيام فى النسخة الأمريكية من (الكتاب المقدس) بينما جاء النص نفسه فى النسختين العربية والبريطانية دون تصريح بالصيام ، وانما نصت كلاتهما على « تذليل النفوس » والامتناع عن كل عمل فحسب .

(١) سفر (الخروج) الاصحاح ٣٤ ، الفقرتان ٢٧ ، ٢٨ ، ثم سفر (الثنية) الاصحاح ٩ ، الفقرتان ٩ ، ١٨ .

(٢) سفر (اللاويين) الاصحاح ١٦ ، الفقرات ٢٩ - ٣١ .

Encyclopedia Britannica, V. 9, P. 108.

(٣)

كذلك نلاحظ أن هذا النص - كسائر النصوص - لم يحدد توقيتا واضحا لبداية الصيام ونهايته من ساعات ذلك اليوم . وذلك برغم ما وجدناه في النسخة الفرنسية من تحديد هذا الصيام بأنه : « من مساء اليوم التاسع الى مساء التالي » .

٣ - ومن بعد موسى عليه السلام ، رأينا في مطالب متوالية ، ما تطور اليه الصيام عند اليهود على اختلاف الزمان والمكان ، سواء في تحديد المناسبات للصيام ، أم في اعتباره بين التطوع والالتزام ، أم في توخي الأهداف لهذه الأصوام ، أم في توقيت الزمان من تلك الأيام .

٤ - والآن ، أن لنا أن نقف عند خاتمة المطاف بالصيام عند اليهود ، فنرى « دائرة المعارف اليهودية » تقول ما نصه : « أن كل صيام يهودي يبدأ عند شروق الشمس وينتهي عند ظهور أوائل النجوم في المساء .

ما عدا : صيام يوم الغفران ، واليوم التاسع من شهر آب ، فإنه يمتد : من المساء الى المساء » (٤) .

٥ - أما عن تحديد الالتزام المفروض في الصيام فتقول الدائرة نفسها :

« وليس يوجد أي طقس ديني لأيام الأصوام العسادية وإنما يستخرج التشريع ويقرأ من (سفر الخروج) ذلك الدرس الذي يدور حول الصفات الثلاث عشرة من رحمة الله ومغفرته

للمتقين (سفر الخروج ، الاصحاح ٣٢ الفقرات ١١ - ١٤ ،
والاصحاح ٣٤ ، الفقرات ١ - ١٠) وهذه الفقرات نفسها تقرأ
سويا في الخدمة التعبدية صباحا وبعد الظهر . بينما وفي
الخدمة الأخيرة (بعد الظهر) تقرأ (الهفطرا) من (سفر
اشعيا ، اصحاح ٥٥ من الفقرة ٦ الى الفقرة ٨ من اصحاح
٥٦) لكن طائفة (الصفر ديم) لا يقرعونها في الخدمة
التعبدية بعد الظهر الا في صيام اليوم التاسع من شهر
آب « (٥) .

٦ - لكن ، كيف يكون الصيام ؟

لعل من الخير ان نتذكر أولا ما رايناه في النصوص
المصدرية التي اسلفناها عن صوم موسى عليه السلام عن
الطعام والشراب طيلة الأربعين يوما ، ثم الامتناع عن كل عمل
مع تذليل النفس في صيام « يوم الغفران » .

٧ - والآن ، نقرأ في (سفر اشعيا) ، الاصحاح ٥٨ :

فقرة ٣ : « يقولون : لماذا صمنا ولم ننظر ؟ . ذللنا
انفسنا ولم تلاحظ ؟ ها انكم في يوم صومكم توجدون مسرة
وبكل اشغالكم تسخرون ! »

فقرة ٤ : « ها انكم للخصومة والنزاع تصومون ،
ولتضربوا بكمة الشر ! لستم تصومون كما اليوم لتسميع صوتكم
في العلاء ! »

فقرة ٥ : « أمثل هذا يكون (صوما) (*) اختاره ؟
يوما يذلل الانسان فيه نفسه ، يحنى (٦) كالأسلة رأسه ويفرش
تحته مسحا (٧) ورمادا . هل تسمى هذا صوما ويوما مقبولا
عند الرب » ١٤

فقرة ٦ : « اليس هذا صوما اختاره : حل قيود الشر ،
فك عقد النير (٨) ، وإطلاق المسحوقين أحرارا ، وقطع كل
نير » .

فقرة ٧ : « اليس ان تكسر (٩) للجائع خبزك ، وان
تدخل المساكين القائمين الى بيتك . اذا رأيت عريانا ان
تكسوه ، وان لا تتغاضى عن لحمك » .

٨ - وهكذا ينطق هذا النص بوضوح وجلاء : بأن الصيام
اليهودى لا يكون مقبولا اذا كان مجرد وسيلة للنصرة فى
الخصومة ، والاستعانة على الشر ، وانما يكون الصوم بتذليل
النفس ، ومقاومة الشر والقهر ، وتحرير المستعبدين ، ثم
باكرام المحتاجين .

٩ - وأخيرا : نجد ان الصيام قد انتهى به المطاف عند
اليهود الى أن : « التصديق فى يوم الصيام - وخصوصا توزيع
الطعام فى وجبة المساء - هو امر ضرورى ، وهناك تشجيع

(*) فى الأصل : (صوم) .

(٦) بضم الياء الاولى ، والأسلة نبات تصنع منه الرماح .

(٧) من ثياب الكهان .

(٨) رباط الاذلال والقهر .

(٩) فى الأصل : بضم التاء وهو خطأ مطبعى ظاهر .

كبير على ذلك ، طبقا لقولة الكهان : ان جزاء الصيام مرهون بمقدار توزيع الصدقة » .

وواضح أن - يوم الغفران « يحظى باهتمام خاص ، اذ ان « الامتناع فيه عن أى عمل » قد امتد الى الامتناع عن العلاقات الجنسية أيضا (١٠) .

وفيما عدا صوم : « يوم الغفران » واليوم التاسع من شهر آب ، فان محرمات الصيام تنحصر فى الطعام والشراب . اما كل ما عدا الأكل والشرب من التصرفات - مثل الاستحمام أو الادهان فلا مانع منه . لكن من الممنوع فى أيام الصيام - على كل حال - الانغماس فى أية لذة غير ضرورية .

وينبغى للمرء أن يتقرب بشعار الصيام وأن يبلو خطاياهُ، حتى أولئك المسموح لهم (أو لهم) بالطعام - مثل الحوامل والمراضع - لا ينبغى لهم - أو لهم - تناول الوجبات العادية ، وانما هو الطعام الضرورى فحسب ، كيما يشارك الجميع فى حزن عام « (١١) » .

ابتداع اليهود للصيام الجزئى

١٠ - ولئن كانت سائر النصوص التى استعرضناها - سواء فى ذلك ما ورد عن موسى عليه السلام أو بعده - كلها عامة فى تعميم الصيام ، غير أن دائرة المعارف اليهودية تذكر ما نصه :

The Encyclopedia Americana, V. 11, P. 42. (١٠)

The Jewish Encyc. V. 5, P. 349. (١١)

« فى الأيام التسعة الأولى من شهر آب - باتفاق - وفى الفترة ما بين اليوم السابع عشر من شهر تموز الى العاشر من شهر آب - عند البعض - يكون الصيام جزئيا ، بالامتناع فقط عن أكل اللحم وشرب الخمر دون ما عداهما » (١٢) ولسوف نرى آثار ذلك كله فى صميم الديانة المسيحية فيما يلى ان شاء الله .

الباب الثاني

فلسفة الصيام فى الديانة النصرانية

١ - اجماع الباحثين بعمامة ، والمسيحيين بخاصة ، على اعتماد ما ورد فى المصدر اليهودى (العهد القديم) أصلا تاريخيا باقيا للمسيحية ، وان كان لها مصدرها الخاص بها فى (العهد الجديد) ، وحسبك ما يطالعك فى صدر أول الأسفار المسيحية وهو (انجيل متى - اصحاح ٥) اذ يقول السيد المسيح عليه السلام :

ف ١٧ : « لا تظنوا انى جئت لانقض الناموس (١) او الانبياء . ما جئت لانقض بل لأكمل » .

٢ - وفى مجال الصيام بالذات ، فان ذلك يتضح بجلاء منذ البداية الأولى ببشارة (يوحنا المعمدان) ونهاية (الفريسيين) من اليهود (٢) ، ثم الى حين جاهدت الكنيسة

(١) أسفار موسى عليه السلام . وراجع الباب الأول ، الفصل الأول ، وانظر تفصيل ذلك فى كتابنا : موانع الزواج بين الشرائع السماوية الثلاث والقوانين الوضعية ج ١ ص ١٤ وما بعدها .

(٢) انظر : انجيل متى ١٤/٩ ، ومثله تماما فى : انجيل مرقس ١٨/٢ ، ولوقا ٣٣/٥ ويعلق (قاموس الكتاب المقدس) على ذلك : بأن الأئمة قد اعتادوا أن يلقوا الى اتباعهم بتعاليم وقواعد خاصة بالصيام بل ورد فى انجيل لوقا ١٢/٨ قول أحد الفريسيين من اليهود متباهيا : « الأصوم مرتين فى الأسبوع » ويضيف (قاموس الكتاب المقدس) أن هذين اليومين هما : الاثنين والخميس وقد أضيفا الى =

- من بعد المسيح عليه السلام - جهادها لتستقل بأصوامها
حسباً نرى تفصيله ان شاء الله فيما يلي ، هكذا ، وكما أسلفنا
فى دراستنا للصيام فى الديانة اليهودية ، فاننا نقسم بحثنا هنا
الى أربعة الفصول التالية :

الفصل الأول : الصيام فى قمة النصوص ، عند المسيح
عليه السلام .

الفصل الثانى : الصيام عند المسيحيين الأولين .

الفصل الثالث : تطور الفقه الكنسى واختلافات الكنائس .

الفصل الرابع : خاتمة المطاف بالصيام عند المسيحيين .

= ما كان فى شريعة موسى وقد أشير الى ذلك مراراً فى التلمود . بل لقد
وردت اشارة فى (التعاليم) وهى مسيحية متقدمة - تنهى المسيحيين
أن يتابعوا (المنافقين) - وهم هنا : اليهود - فى صيام الاثنين
والخميس وأن يستبدلوهما بالاربعاء والجمعة . انظر : لوقا (٣٧/٢)
حيث الاشارة الى ما كان من اتقياء اليهود من النسك بأصوام كثيرة ،
أثناء طفولة السيد المسيح عليه السلام ، وانظر كذلك :

Chambers's Encyclopedia, V. 5, P. 569.

الفصل الأول

الصيام فى قمة النصوص ، عند المسيح عليه السلام

١ - تماما ، كما سبق عن صيام موسى عليه السلام :
« أربعين نهارا وأربعين ليلة (١) » نقرأ فى صدر (أنجيل متى
- أصحاح ٤) ما نصه : -

ف ١ : « ثم أضع يسوع الى البرية من الروح ليغرب من
ابليس » .

ف ٢ : « فبعد ما صام أربعين نهارا ، وأربعين ليلة ، جاع
أخيرا » .

ثم نقرأ مثل ذلك فى (أنجيل لوقا ، أصحاح ٤) :

ف ١ : « أما يسوع فرجع من الأردن ممتلعا من الروح
القدس ، وكان يقفاد بالروح فى البرية » .

ف ٢ : « أربعين يوما يغرب من ابليس . ولم يأكل شيئا
فى تلك الأيام ، ولما تمت جاع أخيرا » .

٢ - وإن تعجب فعجب أن يعرض الباحثون المتخصصون
من المسيحيين عن الإشارة الى هذه النصوص العيسوية ! بل

(١) راجع ما أسلفنا يصدر هذا العدد بذاته الذى ورد على لسان
موسى عليه السلام ، ثم أشار اليه القرآن الكريم ، انظر : الباب الأول .
الفصل الأول المبحث الأول .

ان مصدرا من اعلا المصادر الفقهية فى الديانة المسيحية ، ليذهب الى الالتزام بهذا الصيام الاربعةينى ، ولكنه يستند فى هذا الالتزام المسيحى الى النصوص التى سبق ان اوردناها عن موسى عليه السلام ، ثم عن (ايليا) من بعده ، دون استشهاد بهذه النصوص العيسوية ولا اشارة اليها (٢) !

٣ - على أن الباحث فى النصوص المرفوعة الى السيد المسيح عليه السلام بخصوص الصيام ، يرى نفسه بين جانبين متقابلين من النصوص :

(١) أما الجانب الاول ، ففيه ما يشعر بأن الصيام لم يكن مفروضا على المسيحيين الاولين فى ايام المسيح عليه السلام ، اذ جاء فى (انجيل متى ، الاصحاح التاسع) ما نصه :

ف ١ : « حينئذ اتى اليه تلاميذ (يوحنا) قائلين : لماذا نصوم نحن والفريسيون (٣) كثيرا واما تلاميذك فلا يصومون ؟

ف ١٥ : « فقال لهم يسوع : هل يستطيع بنو العرس ان ينوحوا ما دام العريس معهم ؟ ولكن ستأتى ايام حين يرفع العريس عنهم « فحينئذ يصومون » وقد تكرر هذا النص فى (انجيل مرقس ، الاصحاح الثانى ، ف ١٨ - ٢٠) ثم فى

(٢) الدسقولية ص ١٩٩ .

Dictionary of The Bible, V. 1, P. 855.

(٣) طائفة من متعصبى اليهود تردد ذكرها كثيرا فى اقوال المسيح عليه السلام .

(انجيل لوقا ، الاصحاح الخامس ، ف ٢٣ - ٣٥) (٤) .

وواضح ما فى هذا النص وتكراره من اصطباغ الصوم بطابع النوح وعلان الحزن . وانه لا ينبغى له ان يكون ، طالما بقى السيد المسيح بين تلاميذه .

(ب) لكننا - وعلى الجانب المقابل - نجد عند (متى) نفسه ، (الاصحاح السادس) ، ما نصه :

ف ١٦ : « ومتى صمتتم فلا تكونوا عابسين كالمراثيين ، فانهم يغيرون وجوههم لكي يظهروا للناس صائمين . الحق اقول لكم : انهم قد استوفوا اجرهم » .

ف ١٧ : « واما انت فمتى صمت فادهن رأسك واغسل وجهك » .

ف ١٨ : « لكيلا تظهر للناس صائما ، بل لآبيك الذى فى الخفاء . فابوك الذى يرى فى الخفاء يجازيك فى العلانية » .
واذن ، فقد كان تلاميذ المسيح عليه السلام يصومون ، خلافا لما بدا فى النص السابق ؟

٤ - وهكذا فان الباحث بالدراسة المتأنية لمجموع هذه النصوص بعامة ، وللنص الأخير فى سياقه بخاصة (٥) ،

(٤) أمانة للمبحث العلمى فأننا نسجل هنا ما لاحظناه من خطأ قاموس الكتاب المقدس (فى ترقيم الفقرات ، فقد ذكر أنها الفقرتان ٢٩ ، ٢٠ ولا علاقة لهما بذلك إطلاقا .

(٥) راجع ما سبقه من النصوص فى (انجيل متى ، الاصحاح سادس) من بدايته وإلى الفقرات التى أوردناها .

يتبين له بحق : ما يقرره (قاموس الكتاب المقدس) من أنه :
ليس هناك سبب للاعتقاد بأن المسيح عليه السلام أو حواريينه
لم يحافظوا على صيام يوم - أى يوم - كان مرجعيا صيامه
هنالك ، مثل (يوم الغفران) . لكن المسيح عليه السلام قد
أبى أن يفرض عليهم مزيدا من الصيام الاعتيادى ، نأيا بهم
عن الاسراف والشطط . (٦) .

كذلك : فأننا نرى فى السياق العام للنص الأخير عن
واجبات الصيام المسيحى ، بما احتشد قبله من نصوص - عن
عبادتين أخريين هما : الصدقة والصلاة - ما يكشف لنا بجلاء
أنه : اتما نهى السيد المسيح عليه السلام عما كان يمارسه
المتعصبون اليهود (الفريسيون) من تشويه العبادات بالنفاق
والتظاهر والرياء ، سواء فى ذلك : الصدقة والصيام
والصلاة (٧) بينما يسجل النص الأخير نفسه : أن المسيحيين
كانوا فعلا يصومون وأن السيد المسيح عليه السلام قد وضع
للصيام آدابا وتعاليم .

هـ - على أن لنا فى هذين الجانبين من النصوص
العيسوية بشأن الصيام رأيا نضيفه لما سبق - والله اعلم
بالصواب - فلعل الصيام قد تأخرت فرضيته تأخرا زمنيا فى
حياة السيد المسيح عليه السلام .

فكان تلاميذه الحواريون فى أول الأمر « لا يصومون »
كما يصوم تلاميذ يوحنا والفريسيون من اليهود - حسبما ورد

Dictionary of The Bible, V. 1, P. 855. (٦)

(٧) انجيل متى : ١٦/١ - ١٨ وهذا هو الرأى الذى تذهب اليه
دائرة المعارف الدينية .

Religious Encyclopedia, P. 281.

فى النصين اللذين أسلفناهما - ثم جاء فرض الصيام بعد ذلك حسبما ورد فى النصوص المقابلة الاخيرة فوضع له السيد المسيح عليه السلام آدابا وتعاليم لضمان صفائه من النفاق والرياء .

واننا لنستأنس لرأينا هذا - والله وحده هو الأعلم - بما سبق الديانة المسيحية وما لحقها من الديانات السماوية الثلاث .

فلقد رأينا - فى الباب الأول - كيف جاء فرض الصيام بعد ان قضى موسى عليه السلام صدر نبوته فى مصر ، ثم بعد خروجه باليهود منها وبعد ان ذهب ليتلقى شريعة الله وبعد اخذ الألواح ، رجع الى قومه بتشريع الصيام فيما جاءهم به من التشريع (٨) . وكذلك - فيما سنرى ان شاء الله - جاء فرض الصيام فى الاسلام بأخرة بعد هجرة النبى ﷺ من مكة المكرمة - حيث قضى فيها ثلاثة عشر عاما - وبعد ان استقر فى المدينة المنورة بنحو عام ونصف عام (٩) . نرى هذا مجرد الراى والله وحده وهو الأعلم بالصواب .

٦ - وبعد : فلئن كنا قد استظهرنا فى نص سابق (اوردناه فى الفقرة ٣ وقد سلفت منذ قريب) ما يصطبغ به الصيام المسيحى من طابع النوح وعلان الحزن ، فان النص الأخير - عن التزامات الصيام - يؤكد المضمون الأخلاقى السامى للصيام

(٨) فى سفر (اللاويين) وهو بعد سفر (الخروج) راجع الباب

الأول ، الفصل الأول ، المبحث الأول ، ثم المبحث الثانى .

(٩) ولا نمسك ما سنذكره ان شاء الله فى الباب الثالث عن أصوام

اسلامية قبل الفرض ولكن بالسنة التطوعية .

الحق : بالتبروء من الرياء والنفاق الى صدق الاخلاص وخالص
الصفاء لوجه الله تعالى : « الذى يرى فى الخفاء » حقا ، حقا .

٧ - على أننا نجد نصا عيسويا آخر صريحا فى : لهتاف
بالانسان أن يصبو بصدق الصيام كيما يبلغ من شفافية الروح
وروعة طاقاتها مالا يبلغه الا بصفاء الاخلاص الخالص ، ، اذ
جاء رجل للمسيح عليه السلام بسلام بسلام « يصرع ويتألم (الما) (١٠)
شديدا . ويقع كثيرا فى النار وكثيرا فى الماء . واحضرته الى
تلاميذك فلم يقدرُوا أن يشفوه (١١) » . « فانتهره يسوع
فخرج منه الشيطان فشفى الغلام من تلك الساعة » . « فقال
لهم يسوع . . لو كان لكم ايمان مثل حبة خردل لكنتم تقولون
لهذا الجبل : انتقل من هنا الى هناك فينتقل ولا يكون شىء
غير ممكن لديكم » . « وأما هذا الجنس فلا يخرج الا بالصلاة
والصوم » (١٢) .

وقد تكرر هذا النص فى موضع آخر (١٣) .

وختاما : فان من الواضح فى سائر هذه النصوص :
انها لم تحدد اياما للصيام ، ولا ساعة لبداية الصوم ، كما لم
تحدد لهذا الصيام التزامات او ممنوعات او مباحات .

(١٠) هذه الزيادة ليست فى الترجمة العربية .

(١١) انجيل متى ١٧/١٥ ، ١٦ .

(١٢) المرجع والموضع أنفسهما فقرة ١٨ - ٢١ .

(١٣) انجيل مرقس ٩/١٧ - ٢٩ :

الفصل الثانى

الصيام عند النصارى الاولين

١ - فى أعقاب الأناجيل المشهورة الأربعة ، وفى (سفر أعمال الرسل) وهو يقص ما حدث بعد السيد المسيح عليه السلام مباشرة ، نرى دلالات واضحة صريحة على استقرار شعيرة الصيام فى الديانة المسيحية منذ عهدا الأول ، وبين الحواريين ومن تابعهم . وفى (الاصحاح الثالث عشر من سفر أعمال الرسل) نقرأ ما نصه :

فقرة ٢ : « وبينما هم يخدمون الرب ويصومون ، قال (١) الروح القدس : أفرزوا لى برنابا (٢) وشاول للعمل الذى دعوتها اليه » .

فقرة ٣ : « فصاموا حينئذ وصلوا .. » .

(١) هنا تكرر خطأ بعد نقل النصوص فى (كتاب مرشد الارثوذكسى الكاثوليكي) للأنبا الكسندرس اسكندر ، مطران الأقباط الكاثوليك بأسيوط . راجع الطبعة الثالثة ، سبتمبر سنة ١٩٦٠ ص ١٢١ (٢) أما برنابا فاليه ينتسب الانجيل ذو الضجة الكبرى بين المسيحيين وسواهم . وأما شاول فهو الذى لم يدخل المسيحية الا بعد المسيح دون أن يراه أو تكون له صحبة معه ، ومع ذلك فقد تسمى باسم بولس وأصبحت له الكلمة الأولى فى قيادة المسيحية وتوجيهها حتى الآن . راجع بيان ذلك فى كتابنا « المرأة منذ النشأة ، بين التجريم والتكريم ص ٥٤ وما بعدها .

(٤ - فلسفة الصيام)

ثم يرد ذكر الصيام مرة أخرى فى (الاصحاح الرابع عشر)
حيث نقرا ما نصه :

فقرة ٢٣ : « وانتخبنا لهم قسنوما فى كل كنيسة ، ثم صليا
بأصوام (٣) » .

٢ - ثم كان الصيام فى مقدمة ما يتوصى به المسيحيون
فى عهدهم الأول ، فقد جاء فى (الاصحاح السابع من رسالة
بولس الأولى الى اهل كورنثوس) ، وفى الفقرة الخامسة
ما نصه : « لكى تتفرغوا للصوم والصلاة .. » .

٣ - ومن بعد ذلك ، نرى بولس أيضا فى (رسالته
الثانية الى اهل كورنثوس) ، يقول فى الاصحاح السادس :

فقرة ٤ : « بل فى كل شىء نظهر أنفسنا كخدام الله » .

فقرة ٥ : « فى ضربات ، فى سجون ، فى اضطرابات ،
فى اتعاب ، فى أسهار ، فى أصوام » (٤) .

ثم يكرر ذلك فى رسالته هذه نفسها ، وفى الاصحاح
الحادى عشر منها ، حيث نقرا ما نصه :

فقرة ٢٧ : « فى تعب وكد ، فى أسهار مرارا كثيرة ، فى
جوع وعطش . فى أصوام مرارا كثيرة » .

(٣) هنا أيضا تكرر الخطأ عند الانبا الكسندرس . المرجع السابق

ص ١٢١ . خطأ فى رقم الفقرة ثم فى نقل النص كله لهذه الفقرة ! .

(٤) هنا أيضا تكرر الخطأ فى المرجع والموضع أنفسهما .

٤ - وبعد؛ فإن لنا عدة ملاحظات نودع بها هذا الفصل، أولها: ما يبدو لنا من أن الصيام في هذا العهد المسيحي الأول - عند الجيل الأول بعد المسيح عليه السلام - لم يبرأ من الطابع الذي رآيناه بأخرة في الصيام اليهودي ، طابع الضراعة عند المخاطر ففي (سفر أعمال الرسل) وبالأصحاح السابع والعشرين نرى قصة المخاطر التي تعرضت لها السفينة التي استقلها بولس إلى إيطاليا ، وهناك نقرأ ما نصه :

فقرة ٩ : « ولما مضى زمان طويل ، وصار السفر في البحر خطرا اذ كان الصوم أيضا قد مضى » .

فقرة ٢٠ : « واذا لم تكن الشمس ولا النجوم تظهر أياما كثيرة ، واشتد علينا نوء ليس بقليل ، انتزع أخيرا كل رجاء في نجاتنا » .

ف ٢١ : « فلما حصل صوم كثير حينئذ وقف بولس في وسطهم » .

٥ - كذلك فإن هناك ملاحظة ثانية تؤيد فيها ما يبيده - بحق - (قاموس الكتاب المقدس) من تساؤل حول ما اذا كان الصيام - في هذه النصوص التي أوردناها - فرضيا أو تطوعيا؟ « وربما كان مرجع هذا اللبس إلى ما أسبغته الكنيسة عبر الزمان من تقدير متزايد لقيمة الصيام » (٥) .

غير أننا - وفي ضوء الدراسة العامة للديانات بعامة ، وللإسلام بخاصة - نرجح بل نعتقد : أن الصيام كان فرضيا

أحيانا ، وتطوعيا أحيانا أيضا بالإضافة الى الصيام المفروض ، وهو مالا ينكره كل ما أوردناه من النصوص ولا يستبعده (قاموس الكتاب المقدس) بعد ما أبداه من تساؤل (٦) . وان كان هناك باحث آخر فى (دائرة المعارف الامريكية) يبادر الى القول بأن : « الصيام فى المسيحية قد بدأ تطوعيا اختياريا ، ولم يصبح موضوعا تشريعيا الا فى القرن الرابع بعد الميلاد المسيحى » (٧) . وسنعود الى مناقشة ذلك قريبا .

٦ - كذلك ، فان لنا ملاحظة ثالثة وهى : أن النصين الوحيدين اللذين أوردناهما فى صدر الفصل الأول من هذا الباب عن صيام السيد المسيح عليه السلام ، وقد ورد فيهما التصريح بأنه « لم يأكل شيئا » خلال أربعين يوما - كما جاء فى النص الثانى - حتى « جاع أخيرا » كما جاء فى النصين معا فهل كان صياما عن الطعام فحسب ، دون الشراب ؟ ذلك أغلب الظن فيما يقتضيه النص بتكراره بل هذا هو ما قررته الكنيسة من بعد ، كما سنرى فى التزامات الصيام .

٧ - وبعد ، ففى تصورنا : أن الرعيل الأول من المسيحيين ، يدفعهم الحماس الدينى الجارف ويطاردتهم الاضطهاد الرهيب العاصف ، قد وجدوا فى الصيام الطويل ما يناسب سياحتهم فى الصحارى ، ولنا لنجد ما يؤيد ذلك فى « دائرة المعارف الامريكية فى حديثها عن تسميهم : (الآباء الصحراويين المسيحيين) (٨) .

Loc. cit.

(٦)

The Encyclopedia Americana, V. 11, P. 43.

(٧)

Loc. Cit. P. 42.

(٨)

٨ - وختاما : فان لنا ملاحظة سبق ان ابديناها ولا بأس في تكرارها او توكيدها وهي : ان سائر ما اوردناه من نصوص عن السيد المسيح عليه السلام ومن بعده التابعين ، قد خلت كلها من تحديد - اى تحديد - زمنى لايام الصيام بذاتها من بين ايام العام ، او لبدائته ونهايته من ساعات يوم او ايام الصيام . او التزامات محددة من المنوعات والمباحات .

ولقد سبق ان رأينا مثل ذلك فى سائر ما اوردناه من النصوص اليهودية فى (اسفار العهد القديم) حتى جاء الفقه اليهودى وحده بما اسلفناه من تحديد يختلف بين صيام وصيام . فهل يقوم الفقه الكنسى بمثل ذلك ؟ فلننظر ، ولننتظر .

الفصل الثالث

تطور الفقه الكنسى ، واختلافات الكنائس الى ابعاد مدى

وينقسم هذا الفصل الى المباحث العشرة التالية :

المبحث الأول

استبدال الأربعاء والجمعة ، بيومى الاثنين والخميس
لمخالفة اليهود !

١ - رأينا فيما سبق مما نقلناه عن : (دائرة المعارف اليهودية) فى حديثها عن الصيام اليهودى : ان صيام الاثنين والخميس من كل اسبوع كان صياما تطوعيا (١) .

ثم تذكر (دائرة المعارف الدينية) : « ان الكنيسة قد اخذت ايضا عن الديانة اليهودية اقدم الوصايا بالصيام المسيحى » « ولقد رصد اليهود يومى الاثنين والخميس للصيام ، وحيدوا - على اى حال - صيام هذين اليومين ، بالرغم من انه لم يكن هنالك امر عام بالصيام » « كذلك كان عند اليهود ايام اخرى للصوم التطوعى » . ثم تستطرد قائلة : « لكن الكنائس المسيحية التى صيبت عن الاصل اليهودى قد ذهبت الى تحديد يومى الأربعاء والجمعة للصيام () وهكذا فان هذا التحديد الكنسى - منذ البداية -

(١) راجع الفصل الثانى من الباب الاول .

ليومين اثنين يكشف عن اعتمادها على اليهودية ، بالرغم مما اقترن به من استبدال يومى الاربعاء والجمعة بيومى الاثنين والخميس وما فى ذلك من دلالة على معارضة الكنيسة لذلك الاصل اليهودى « (٢) » .

محاولة لتفسير استبدال الجمعة بالخميس

٢ - وفى محاولة لتفسير اختيار الكنيسة ليوم الجمعة للصيام المسيحى ، بدلا من سابقه (يوم الخميس عند اليهود ، تقول (دائرة المعارف الدينية) ما نصه : « لقد قيل :- ان الصيام الكنسى قد اقيم اساسا على ما قاساه السيد المسيح عليه السلام .

ويبدو ان الاحتفال بذكرى (موت) المسيح يوم الجمعة كان قديما جدا ، ومن الممكن ان يرجع ذلك الى البداية الاولى . وفى انجيل مرقس ٢٠/٢ : (ولكن ستأتى ايام حين يرفع العريس عنهم فحينئذ يصومون فى تلك الايام) وكما ان الاحتفال بذكرى قيامة المسيح كان كل يوم احد ، فكذلك كان الاحتفال بموته كل جمعة « (٣) » .

وهذا التفسير نفسه ، سوف نراه - ان شاء الله - قريبا فيما ننقله من نصوص كتاب (الدسقولية) (٤) .

Religious Encyclopedia, V. 4, P. 281.

(٢)

وراجع هامش (٢) فى صدر الباب الثانى :

Loc. Cit

(٣)

(٤) الدسقولية : ص ١٩٣ .

العجز عن تفسير الاستبدال الكنسى ليوم الأربعاء بالاثنيين :

٣ - ثم تستطرد (دائرة المعارف الدينية) قائلة : أما عن يوم الأربعاء فليس من السهل العثور على مبرر لاستبداله بيوم الاثنين - كما سلف ليوم الجمعة . انما هي الاستنباطات المصطنعة المتباينة لهذا التقليد المستمد من تاريخ ما قاساه السيد المسيح (عليه السلام) بتعيين يوم الأربعاء على أنه اليوم الذى غدرت فيه الخيانة بالسيد المسيح (عليه السلام) أو - على رأى آخر - أن يوم الأربعاء هو اليوم الذى قرر فيه مجلس (السنهدين) قتل السيد المسيح (عليه السلام) (٥) « لكن هذه الدائرة نفسها لا يسعها الا أن تعقب على كل ما سلف بقولها : « غير أن هذه الاستنباطات كلها من الواضح أنها تبريرات متأخرة (٦) » !

٤ - وبعد : فواضح أن هذه المخالفة لليهود قد جاهرت بها الكنيسة الأولى ، تلك « التى صبات عن الأصل اليهودى » - كما هو تعبير (دائرة المعارف الدينية) : - أى قبل انشقاق الكنيسة الى شرقية وغربية ، فلا غرو أن يكون ذلك مما اتفقت عليه الكنستان ، وإن تنافستا فى تبرير ذلك وتفسيره .

والواقع أن الكنيسة الشرقية قد احتفت بهذا الموقف الصريح

(٥) وانظر ترديد ذلك فى هامش (الدسقولية) ص ١٥٩
Loc. Cit

(٦) نقول : واذن فلا مناص من أن ننتهى الى حيث بدأنا : أن الكنيسة لم تستبدل يوم الأربعاء والجمعة معرضة عن يومى الاثنين والخميس ، الا لمخالفة اليهود . وهكذا يتجلى دور الفقه الكنسى فى تشريع الصيام .
Loc. Cit

ضد اليهود بمخالفتهم دواما ، ومنذ القرن الثالث حين وضعت
(الدسقولية) اذ تقول ما نصه : « واحذروا من أن تعيدوا مع
اليهود لأنه ليست لكم الآن معهم شركة ، لانهم ضلوا ،
وأخطئوا وزلوا . . » ثم تقول في عدولها عن صيام يوم
الخميس مع أنها أوردت نصا كان يقتضى الصوم فيه : « كما
فعلنا لما أخذوه منا في اليوم الذى قبل يوم الجمعة » (٧) .

لكن الخلاف بين الكنيستين يبدو بعد ذلك بجلاء فى
المباحث التالية .

المبحث الثانى

تفسيرنا لتقاعس الكنيسة الغربية عن فرض الصيام

١ ومبادرة الكنيسة الشرقية اليه

١- فى ختام الفقرة الخامسة من الفصل السابق ، أوردنا
ما تقرره (دائرة المعارف الامريكية) من أن : « الصيام
المسيحى قد نشأ تطوعيا ، ولم يصبح موضوعا تشريعيا الا فى
القرن الرابع بعد الميلاد ولعل مما يشهد لذلك ما جاء فى مرجع
آخر (٨) . « أن الطابع التطوعى للصيام المسيحى قد ظل مؤكدا
الى عهد (ترتوليان) فى القرنين الثانى والثالث (٩) . بينما
نقرأ فى المرجع ذاته : « أن صياما واحدا قد ظهر فى كتاب

(٧) الدسقولية : ص ١٩٢ .

(٨) The New shaft — Herzog Encyclopedia, Religious Knowledge, V. 4, P. 281.

(٩) ذلك أن (ترتوليان) عاش بين ١٥٠ - ٢٢٠ م تقريبا .

(فقه الرسل = Didache) « (١٠) » وهو كتاب يرجع تاريخ وضعه الى القرن الثانى للميلاد . ومنشور ومترجم باللغة الفرنسية سنة ١٩٢٦ « (١١) » .

٢ - أما عن الكنيسة الشرقية ، فان هناك مصدرا على قمة مصادرها وهو : كتاب (الدسقولية = Didascalia) وهو كتاب يرجع تاريخ وضعه الى القرن الثالث (١٢) - « ولو ان أصله اليونانى مفقود » (١٣) - وهذا المصدر الشرقى ينص بصراحة ومرارا على فرضية الصيام بل على زيادات متوالية لأيام الصيام كما سنرى ان شاء الله تفصيلا .

٣ - ويبدو لنا : ان هذا الخلاف بين تقاعس الكنيسة الغربية عن فرض الصيام . بينما بادرت الكنيسة الشرقية الى فرضه ، انما يرجع الى اختلافات مبكرة ربما رجعت الى القرن الثانى - أى بعد الميلاد المسيحى بقليل - بين الكنيستين : الغربية والشرقية ، أى منذ بدات الكنيسة الشرقية تضع اقدامها بثبات فى ميدان الفقه الكنسى ، وهى اختلافات - كما سنرى ان شاء الله حالا - تتجلى فيها الكنيسة الشرقية بما توارثه الشرقيون عبر آلاف السنين ، من حماسة للتدين - كل تدين -

Loc. Cit.

(١٠)

(١١) شفيق شحاته : « أحكام الاحوال الشخصية » ج ١ ص ١٨ .

(١٢) المرجع نفسه : ص ١٩ .

(١٣) ثروت أنيس الاسيوطى « نظام الاسرة » ص ٣١ وقلند

اعتمد ناشره باللغة العربية مؤخرا على ترجمات بلغات أخرى . انظر مقدمة الناشر/مرقس داود : (الدسقولية) الطبعة الرابعة .

ونزعة ظاهرة للتعبد وصلت بالكنيسة الشرقية الى الرهبانية (بل الى (الديرية) فى أعماق الصحارى الشرقية (١٤) .

٤ - لم يكن اذن عجبا ولا مستغربا أن تنفرد الكنيسة الشرقية بما ذهبت اليه من المبادرة بفرض الصيام ، ثم بالزيادة فى ايامه الفرضية والتطوعية ايضا ، بينما قنعت الكنيسة الغربية باليسير من هذا الصيام ، فلم تصل الى فرضه الا بأخرة - أولا - ثم اقتصدت اقتصادا ظاهرا فى زيادات الصيام حتى عدلت عنها - ثانيا - بل أن الكنيسة الغربية - ثالثا - كذلك قد وصلت فى تيسير الصيام الى ابتداع نظام لا نجد له أصلا فى النصوص المسيحية ، وان كانت تستأنس له ببعض ما أشرنا اليه من الفقه الاسرائيلى فى التزامات الصيام (١٥) .

المبحث الثالث

ابتداع الكنيسة الغربية لصيام السبت

ورفض الكنيسة الشرقية وبعض الكنائس الفرعية الغربية له

١ - يقول (قاموس اكسفورد للكنيسة المسيحية) ما نصه :
« ان الكنيسة الغربية قد استبدلت صيام يوم السبت بديلا

(١٤) حكيم أمين : « دراسات فى تاريخ الرهبانية والديرية

المصرية » .

(١٥) راجع الفقرتين ٩ ، ١٠ من الفصل الثالث بآخر الباب الاول .

لصيام يوم الأربعاء ، وكان ذلك فى القرن الرابع الميلادى ثم :
تراجعت عن ذلك فى تاريخ أحدث مما سبق « (١٦) .

أما (دائرة المعارف الدينية) فتجود ببيان أكثر تفصيلا
وتحديدا ، فتقول ما نصه : « منذ بداية القرن الثالث (وليس
الرابع ؟) أنشأت - كنيسة - روما صيام يوم ثالث أسبوعيا وهو
يوم السبت « (١٧) . واذن فلم يكن بديلا عن صيام الأربعاء
كما سبق حالا ؟

٢ - ثم يقول المصدر نفسه : « بيد أن ما ذهبت اليه
الكنيسة الرومانية لم يلق انتشارا واسعا ، فقد رفضت كنيسة
(ميلان) جهارا صوم يوم السبت . كذلك فقد عرضت عنه
الكنيسة الشرقية ، بل انها - على العكس تماما . - قد اتخذت
من يوم السبت يوما مقدسا (يحرم فيه الصيام) كيوم الأحد !
وكان ذلك منذ نهاية القرن الرابع « . وكأنها بهذا التوقيت
قد تعمدت أن ترد بالنقيض على ما ابتدعته الكنيسة الغربية !
كما سنرى - ان شاء الله - ذلك حالا وصراحة فى نصوص
الكنيسة الشرقية وتحذيرها من تلك البدعة الغربية الغربية .

٣ - بل انه ل يبدو أن الكنيسة الشرقية لم تتردد فى استنكار
هذه البدعة الغربية الغربية ولم تنتظر برفضها هذا - كما
قيل - الى نهاية القرن الرابع ، وانما نقرأ فى (الدسقولية) -
وهى من نتاج القرن الثالث كما أنها على رأس المصادر للكنيسة
الشرقية كما سبق أن ذكرنا - فاذا هى تنص بصراحة حاسمة

The Oxford Dictionary of the Christian Church, (١٦)

p. 503

Religious Encyclopedia, V. 4, p. 281

(١٧)

على مصادمة هذه البدعة : « وكل يوم سبت (عيدوا) الا سبت
الفصح المجيد » (١٨) •

٤ - وهكذا ورد عن (القديس يرينموس) فى الكنيسة
الشرقية قوله : « نحن نصوم صوما واحدا كما استلمنا (تلقينا)
من الرسل فى الجيل الرابع فى الشرق والغرب علم الصوم ،
مع هذا الفرق : أن فى الشرق كانوا يصومون سبعة أسابيع
ما عدا السبت والأحد ، بينما فى الغرب كانوا يصومون ستة
أسابيع ما عدا يوم الأحد » (١٩) •

مصادمة اليهود

هى أقوى التفسيرات لتلك البدعة الغربية

٥ - تقول (دائرة المعارف الدينية) فى تفسير تلك
البدعة : « لقد قيل : أن بطرس - قبل اصطدامه مع سيمون -
قد اقنع كنيسة روما بأن تصوم معه يوم السبت ، ثم استقرت
هذه الشعيرة منذ ذلك الحين ، لكن من الواضح أن هذا خبر
أسطورى ! »

ثم تمضى هذه الدائرة الى طرح تفسير آخر - تاريخى
أيضا - لهذه البدعة الكنسية فتقول : « غير أنه ليس من
المستحيل أن يكون صيام السبت منظورا اليه كترديد أسبوعى
للصيام قبل يوم الأحد عيد القيامة » •

(١٨) الدسقولية : ص ٢٠٠ •

(١٩) الكسندر اسكندر : « مرشد الارثوذكسى » ص ١٢٢ •

وأخيرا تمضى هذه الدائرة الى اعلان التفسير الأقوى
لابتداع الكنيسة لصوم السبت ، وهو : « العداء الحانق ضد
اليهود ، فمن الممكن أيضا ان يكون هذا العداء هو الذى قاد
الكنيسة الى ما فعلت ، وبما ان اليهود قد احتفلوا بعيد السبت،
فكان تبعا لذلك أن تقرر الكنيسة صيام هذا اليوم (السبت)
للحظ من شأن يوم (عيد اليهود) ! « (٢٠) .

المبحث الرابع

تراجع الكنيسة الغربية عن صيام (الأربعين)

١ - يقول (قاموس كسفورد للكنيسة المسيحية) : « ان
صيام الأربعين الذى كان منذ البداية مرتبطا بعيد الفصح ، كان
فى أصله يمتد ليومين اثنين فقط ، لكن بعد ذلك وفى القرن
الرابع قد أطيّل - فى أماكن كثيرة على الأقل - الى أربعين
يوما » (٢١) .

بينما تذكر (دائرة المعارف الأمريكية) ان ذلك الصيام
الأربعينى - مع صيام أيام آخر - قد كان مرعيا قديما ، ولقد
أبقت عليه الكنيسة الانجليزية بالذات (٢٢) .

أما (دائرة المعارف البريطانية) فتقول : « ان صيام
يوم الجمعة ، يوم موت المسيح ، قد مدد - أولا - الى صيام
أربعين ساعة ، ثم أعيد تمديده الى أربعين يوما ، وهى ما
يعرف بـ (فترة الأحزان) » ثم تقول : « وقد استمر هذا

The Religious Encyclopedia, V. 4, p. 281.

(٢٠)

The Oxford Dictionary. p. 503.

(٢١)

The Encyc. Amer. V. 9, p. 108

(٢٢)

الصيام الأربعيني تمهيدا لعيد الفصح - فى كنيسة روما الكاثوليكية - الى سنة ١٩٦٦ ، ولا يزال مرعيا فى رعية الكنيسة الانجليزىة » .

ذلك انه : « وفى سنة ١٩٦٦ م ، أصدر (البابا/بولس السادس) قوانين جديدة للكاتوليك الرومانيين : أن سائر أيام الصيام ، بما فيها كل أيام صيام الأحزان (الأربعين) وما عداها من أيام الصيام ، قد جرى عليها التخفيض الى يومين اثنين ليس الا : هما يوم الأربعاء ويوم الجمعة (٢٣) !

وحتى فى هذين اليومين فقد جرى تبسيط الصيام الى صيام نسبى ، ثم صيام جزئى ، وتلك بدعتان أخريان نتناولهما بعون الله فيما يلى :

المبحث الخامس

ابتداع الكنيسة الغربية للصيام النسبى

(لبعض الأفراد دون الآخرين)

١ - واضح بجلاء من كل ما أوردناه من النصوص المصدرية الأولى للمسيحية : أنها فى جملتها نصوص عامة لجميع الأفراد

٢ - لكن - وكما أسلفنا - « وفى سنة ١٩٦٦ م : أصدر (البابا بولس السادس) قوانين جديدة لصيام الكاثوليك

الرومان ... تقصر الصيام على الذين تجاوزوا سن الواحدة والعشرين ودون التاسعة والخمسين من أعمارهم « ؟ (٢٤) وغنى عن كل بيان : أن هذا التحديد الغربى - لسن الصيام - لا يجد له سنداً واحداً ولا شبه سند هلى الاطلاق فى النصوص المصدرية بعامة ، بل لا يجد له تبريراً أمام الاختلافات البارزة الحاسمة بين الأفراد لعوامل عديدة شتى ، فكان من الحق ولا ريب أن تعرض عنه الكنيسة الشرقية ومعها كنائس أخرى . لكن هذا الابتداع لم يأت فى تلك (القوانين) البابوية وحيداً ، بل صاحبه ابتداع آخر فى الصيام الغربى الكاثولىكى ، هو : « الصيام الجزئى » كما نعرضه فى المبحث التالى .

المبحث السادس

ابتداع الكنيسة الغربية للصيام الجزئى

عن بعض المنوعات دون بعض

١ - واضح كذلك بجلاء : أن الصيام فى سائر النصوص المسيحية المصدرية ، بل : « ان مفهوم الصيام فى العصور الأولى » كما هو النص فى (قاموس اكسفورد - للكنيسة المسيحية) إنما كان يعنى : « الامتناع المطلق عن الطعام طوال يوم الصيام أو خلال فترة منه » (٢٥) .

لكننا نجد الكنيسة الغربية قد ذهبت الى بدعة لا نجد لها شاهداً واحداً فى سائر النصوص المسيحية الأولى ، ولا فيما

جرت به التقاليد الكنسية كلها فيما سلف ، الا ان تكون بدعة سابقة قد ابتدعها الفقة اليهودي المحض (٢٦) تلك هي بدعة الصيام الجزئى : « ذلك ان الكنيسة الكاثوليكية الغربية قد ابتدعت منذ سنة ١٧٨١ م بدعة التفرقة بين الصيام وبين الزهد او التقشف (٢٧) . (Abstinence)

٢ - ثم وفى سنة ١٩٦٦ م - كما سبق أن ذكرنا - صدرت (قوانين جديدة للصيام الكاثوليكي الرومانى) واذا هي : تفرض الصيام على كل من تجاوز من الواحدة والعشرين الى التاسعة والخمسين فتسمح لهم بوجبة كاملة واحدة فقط لمدة أربع وعشرين ساعة فى منتصف النهار ، مع وجبة خفيفة : فى الصباح وفى المساء ومع الامتناع عن اللحم المطبوخ ! (٢٨) بينما تلزم كل من تجاوز للرابعة عشرة بالصيام الجزئى أو الزهد ، وذلك بالامتناع عن اللحم وما يصنع منه (٢٩) .

٣ - على أن من الانصاف أن نذكر : أن هذا الصيام الجزئى أو الزهد ، وهو الذى ابتدعته الكنيسة الرومانية منذ سنة ١٧٨١ م قد كان يشمل الصغار منذ سن السابعة ، حتى جاءت قوانين (البابا بولس السادس) الأخيرة سنة ١٩٦٦ فرفعت هذا السن الى ١٤ سنة (٣٠) .

-
- (٢٦) راجع الفقرة العاشرة من الفصل الثالث من الباب الأول .
Loc. Cit. (٢٧)
Loc. Cit. (٢٨)
Encyclopedia Americana, V. 11, P. 43. (٢٩)
The Encyclopedia Britannica, Op. Cit. (٣٠)

ولعل من الطريف ما تذكره هذه الدائرة من أن الصيام المسلفى

=

(٥ - فلسفة الصيام)

المبحث السابع

ابتداع الكنيسة الغربية للاعفاء الكهنوتى من الصيام

١ - كذلك وفى سنة ١٩٦٦ م ، وفى القوانين الجديدة للصيام الكاثوليكي الرومانى ، ذهب (البابا / بولس السادس) الى : (تفويض المجالس الكنسية) فى ن تعفى من ترى من رعاياها من الصيام بجميع صورته : الكامل والجزئى ، اعفاء كلياً او جزئياً ، وتعويضه ببدائل اخرى من الكفارات وشبهها اعمال البر وصنائع الرحمة (٣١) .

٢ - والطريف بعد ذلك مباشرة ، وفى العام نفسه ! ان اساقفة الولايات المتحدة قد استغلوا هذا الترخيص ، وهكذا حصروا ما كان من التزامات فى الصيام الجزئى بالامتناع عن اللحم فى ايام الجمع الحزينة ، ثم استبدلوها بالالاحاح على الكاثوليك ان يمارسوا ضرباً مختلفاً من التقشف الاختيارى ايام الجمع ، مثل ما يمارسه الآخرون سواء بسواء ! (٣٢) .

المبحث الثامن

ابتداع الكنيسة الغربية لصيام (العشاء الربانى)

١ - كذلك ابتدعت الكنيسة الرومانية نوعاً آخر من

الكامل » كانت له اضرار اتلافية بالجسم جعلت الصائم اقل مقدرة على أن يعيش حياة عادية فى خدمة الله ! وهكذا تخلت الكنيسة عن ذلك الصيام الى ممارسات تعبدية اقل منه قسوة ! .

Loc. Cit.

(٣١)

Loc. Cit.

(٣٢)

الصيام لاتباعها الكاثوليك ، « تعبيرا عن التبجيل والتعظيم قبل استقبال (العشاء المقدس) » او ما يسمى : (العشاء الرباني) وكان لهذا الصيام التزامات صارمة - توفيراً للمهابة المفروضة لهذا العشاء - « بالامتناع الكامل عن كل طعام وشراب من منتصف الليل الى أن يتم التلقى لهذا السر المقدس » .

٢ - « حتى جاء (البابا بيوس الثاني عشر) ليقوم في سنة ١٩٥٧ بتغيير تلك التنظيمات السابقة وذلك لتمكين الكاثوليك من تلقى هذا السر المقدس أكثر وأكثر » « وهكذا طلب (القانون الجديد) ممن يلتزم هذا العشاء المقدس أن يمتنع عن الأطعمة فقط دون السوائل ، وعن المشروبات الكحولية وحدها ، ولمدة ثلاث ساعات فحسب ، أما السوائل الأخرى ماعدا الماء - فيمتنع عنها لمدة ساعة واحدة ليس الا : وذلك قبل التلقى للعشاء المقدس » .

٣ - ثم ، وفي سنة ١٩٦٤ م قام (البابا بولس السادس) بتخفيض فترة هذا الامتناع الى ساعة واحدة عن كل طعام متماسك ، وعن كل المشروبات ما عدا الماء (٣٣) !

المبحث التاسع

خاتمة المطاف بأصوام مختلفات ، بين كنائس غربية شتى

١ - اشرنا فيما سبق : الى اصرار الكنيسة الانجليزية على

معارضة الكنيسة الغربية الكاثوليكية الرومانية (الأم) بعد أن صدر القرار البابوي سنة ١٩٦٦ بالعدول عن الصيام الأربعيني في (فترة الأحزان) (٣٤) والواقع أن (جماعة الكنائس التابعة للأسقفية الانجليزمية) قد اختطت لنفسها في الصيام أسلوبا خاصا « غير أن تفاصيل هذا الصيام متروكة لما تصدره السلطات الكهنوتية » (٣٥) .

٢ - بينما ذهبت الكنائس الغربية الأخرى تتناول (القانون الكنسي العالمي للصيام) بما شاعت من التعديلات حسب العرف المحلي - من جهة - بل بالاعفاءات من الصيام كله من جهة أخرى ! (٣٦) ولقد سبق أن أشرنا إلى : « استغلال أساقفة الولايات المتحدة لهذه الاعفاءات » .

٣ - أما الكنائس الانجيلية (البروتستانتية - فقد ذهبت إلى تعيين أيام صيام خاصة ، ثم إلى فرض أيام صيام سنوية . ومن أمثلة ذلك : ما فرضه (جون جورج الأول السكسوني) في المانيا بتحديد يوم للتوبة العامة والعبادة في سنة ١٦٣٣ وذلك بمناسبة المحزنة التي أعقبت (حرب الثلاثين عاما) ثم ، وعند اندلاع الحرب الفرنسية الألمانية سنة ١٨٧٠ ، قام ملك (بروسيا) بتحديد يوم للصيام لدولته خاصة !

أما عن الأيام السنوية للصيام فقد تعددت من يوم إلى أربعة أيام .

(٣٤) راجع المبحث الرابع من هذا الفصل .

Op. Cit, P. 109.

(٣٥)

Encyclopedia Americana, V. 11, P. 43.

(٣٦)

٤ - وإلى سنة ١٨٥٢ يرجع الجهد المبذول من أجل تحديد يوم صيام عام لألمانيا كلها . وفى الوقت الحاضر يعتبر يوم الأربعاء - السابق لآخر يوم أحد من الأحاد بعد (فترة التثليث) - يوم صيام عام فى (بروسيا) ومعظم الولايات الشمالية والوسطى بألمانيا (٣٧) . ومثل ذلك كله ، وأكثر منه كله ، ما تنأثر فى كثير من المناطق خارج أوروبا ، مما يبوء بتفاصيله مثل هذا المجال (٣٨) .

٥ - وختاماً للحديث عن الكنائس الانجيلية (البروتستانتية) . فلعل من الخير أن نذكر هذا التعليق الطريف لدائرة المعارف البريطانية إذ تقول : « أن الكنائس الانجيلية (البروتستانتية) - فى أغلب الأحوال - تترك مسألة الصيام للشخص العضو فى الكنيسة ، فلكل شخص مطلق الحرية فى أن يقرر لنفسه ما إذا كان سيصوم ؟ وكيف يصوم ؟ بل أن بعض اللوثرين (البروتستانت باعتبارهم أتباع / مرتن لوثر) مثلاً ، يحتثون على الصيام قبل تناول (العشاء الربانى) ولكنهم يتركون للصائم نفسه ومبلغ نفسه أن يحدد لنفسه طريقة صيامه ! وإن كان هناك استثناء جدير بالذكر وهو : يوم الصيام الذى أوصى به القديسون فى (اليوم الأخير) وهو يوم الأحد الأول من كل شهر ، ففي هذا اليوم تحذف وجبتان مع ادخار اثمانهما لانفاقها فى مساعدة المحتاجين (٣٩) .

The New Shaff-Herzog Encyclopedia, V. 4, P. 280. (٣٧)

Loc. Cit. (٣٨)

Op. Cit, P. 109. (٣٩)

المبحث العاشر

استقلال الكنائس الشرقية (الأرثوذكسية) فى شئون الصيام

١ - لقد المحنا فيما سبق الى ما يتميز به أهل الشرق بل الشرقيون بعامة ، والمصريون بخاصة ، من نزعة - توشك أن تكون غريزة - هى نزعة التدين ايا كان ، وآيات ذلك ما لن تزال تراه فى أهراماتهم ومعابدهم منذ آلاف السنين .

هكذا ، وعلى عكس ما حشدناه من مواقف الكنيسة الغربية تجاه الصيام ، من تقاعسها - ابتداء - عن فرضه ، وتراجعها عن صوم السبت بعد أن ابتدعت - ثم تراجعها عن صيام عام هو صيام (الأربعين) أو (فترة الأحزان) ثم ابتدعتها لنظام جديد هو (الصيام النسبى) تفرق به بين بعض الناس وبعض حسب السن ، ثم تناولت هذا السن أيضا بالتعديل والتبديل ، الى أن ابتدعت صوراً مختلفات من (الصيام الجزئى ، بل لقد استطالت الى ابتداء (الاعفاء الكهنوتى) لمن ترى من رعاياها ! حتى استغل (أساقفة الولايات المتحدة) هذا الاعفاء - كما رأينا - الى أبعد مدى . كما ابتدعت صيام (العشاء الربانى) ثم عادت عليه بالتخفيض الى ساعة واحدة ! وعن الطعام دون الماء ! الى أن انتهى المطاف بأصوام مختلفات بين كنائس غربية شتى .

٢ - نقول : على العكس من كل هذا الذى حشدناه من مواقف الكنيسة الغربية حيال الصيام ، وما أعدنا الإشارة اليه حتى نكون على ذكر منه ، فإن الكنيسة الشرقية قد بادرت منذ البداية الى فرض الصيام واكدته نصوص (الدسقولية) - وهى

على قمة المصادر للكنيسة الشرقية - منذ أن وضعها واضعها في القرن الثالث للميلاد ، وقد أسلفنا ذلك آنفا .

كذلك أسلفنا رفض الكنيسة الشرقية لما ابتدعته الكنيسة الغربية من صيام يوم السبت ، بل جعلته مع الأحد يومى عيد ، لا يصام فيهما ، باستثناء (سبت الفصح المجيد) . أما (صيام الأربعين) أو (صيام الأحزان) الذى تراجعت عنه الكنيسة الغربية كما أسلفنا فلقد ظلت الكنيسة الشرقية - منذ البداية وحتى الآن - تتشبه به كما سنرى . وهكذا فإن هذا المبحث ينقسم بدوره الى المطالب الاثنى عشر التالية :

المطلب الأول : تشبه الكنيسة الشرقية بصيام الأربعين :

١ - نعم : فإن الكنيسة الشرقية بحماسها الدينى الواضح ، لم تتردد فى أن تشدد حرصها - منذ البداية وإلى الآن - على هذا الصيام الأربعينى منذ أن جاء فى (الدسقولية) - وهى من نتاج القرن الثالث - ما نصه : « فليكن عندكم جليلا صوم الأربعين ، وليكمل هذا الصوم قبل الفصح » (٤٠) لكن الطريف حقا ، أن يرجع هذا المصدر المسيحى القديم فى تأييده لفرض الصيام الأربعينى - وهو بمناسبة عيسوية بحت ، هى ما يسمى (القيامة) ثم الفصح - ولكن الى أعماق النصوص اليهودية ! بل دون إشارة - أية إشارة الى ما أسلفناه أيضا من النصوص العيسوية رغم أنها لا تختلف عن النصوص اليهودية فى شىء ! وهكذا تستشهد (الدسقولية) لما فرضته من هذا الصيام الأربعينى بقولها : « لأن موسى ، وإيليا ، صامسا أربعين يوما » (٤١) . - ثم تستطرد (الدسقولية) فى

(٤٠) الدسقولية ص ١٩٩ .

(٤١) المرجع والموضع أنفسهما .

استشاداتها للصيام الأربعيني فإذا بها تصوق شواهد لصيامات أخرى دون صيام الأربعين، وإذا بها كلها نصوص يهودية مما سبق أن أوردناه بجملة في مباحث متواليه من الفصل الثاني من الباب السابق عن الصيام بعد موسى عليه السلام فضلا عن أن بعض هذه الاشارات لم نجد فيمسا اشارت اليه صلة ظاهرة بالصيام أصلا ! (٤٢) .

المطلب الثاني : صيام اسبوع الفصح : (صيام الاحزان) :

١ - جاء في (الدسقولية) بعد نصها على الصيام الأربعيني ، ما يلي :

« وبعد هذا ، اهتموا أن تكملوا اسبوع الفصح المقدس وتصوموه كلكم بفرع ورعدة » (٤٣) . وقد تكرر هذا النص في النسخة السوروية من (قوانين الرسل) (٤٤) .

٢ - ثم نعثر على نص جريح حاسم في تحديد ايام هذا الصوم وساعاته والتزاماته بل على التفسير التاريخي لافتراضه ، فنرى الدسقولية تقول : « وصوموا في ايام الفصح ، وابتدئوا من يوم الاثنين الى يوم الجمعة والسبت ، وهي ستة ايام ،

(٤٢) مثل النص المنقول عن دانيال . الاصحاح الاول ، ف ٨ - ١٢ مع أن النص لا يدل الا على أن دانيال « لا يتنجس باطياب الملك ولا بخمر مشروبه » !

(٤٣) المرجع نفسه ص ١٥٣ .

(٤٤) الكسندرس اسكندر : « مرشد الارثوذكسي الكاثوليكي »

ص ١٢٣ .

تنالون فيها الخبز والملح والماء فقط ، أما الخمر (٤٥) واللحم فانتهوا عنهما في هذه الأيام ، لأنها أيام حزن وليست أعيادا وأما يوم الجمعة والسبت فصوموهما معا لمن يقدر أن لا يذوق شيئا إلى وقت صياح الديك بالليل . وإذا لم يقدر الإنسان أن يصوم اليومين معا فليحفظ يوم السبت » .

ثم تجاهر (الدسقولية) بحنقها على اليهود وتفسيرها التاريخي لصيام الأحزان ، فتقول : « ففي هذه الأيام المذكورة أخذنا منا اليهود الذين لاخلص لهم وعلقوه على الصليب ، وعدوه من المجرمين » « فلأجل هذا نعلمكم أنتم أن تصوموا فيها إلى الليل » . « فليأكل كل واحد في الساعة التاسعة أو بالليل أو كما تصل إليه قدرته . ويكون صومكم في ثاني الأسبوع ، وتفطرون وقت صياح الديك بكرة أول السبت الذي هو يوم الأحد وتكونون ساهرين الليل إلى وقت صياح الديك » (٤٦) .

(٤٥) تخصيص النهى عن الخمر بأيام الصيام وحدها كما يبدو من هذا النص لا يتفق مع ما سبق وروده ، في الدسقولية نفسها : « لا سكر بالخمر » دون تخصيص بأيام الصيام . انظر (الدسقولية) ص ٢٠ بل من المعروف أن الخمر محرمة على اليهود في أسفارهم ، وبالتالي فهي محرمة كذلك على المسيحيين لالتزامهم بتلك الأسفار . فقد جاء في (سفر الأمثال) ٢٠/٢٣ : « لا تكن بين شربي الخمر ، بين المتلفين أجسادهم » وبرغم ذلك فقد كتب أحد الكنسيين المتأخرين يدافع عن حسناتها ! انظر : « كتاب مشكاة الطلاب في حل مشكلات الكتاب » ص ٥٥٢ .

(٤٦) الدسقولية ص ١٩٣ .

المطلب الثالث : مجاهرة كنيسة ثائرة ضد اليهود . والتزام بالتوقيت القمري ! ؟

١ - سبق أن أسلفنا تفسير (دائرة المعارف الدينية) لموقف الكنيسة واستبدالها يومى الأربعاء والجمعة بدلا من الاثنين والخميس ، وذلك بتفسير تاريخى ثورى وهو : الاعتراض الكنسى ضد اليهود (٤٧) .

وهنا ، وفى سياق نصوص (الدسقولية) عن الفصح ، نراها تواجهنا بنصوص صريحة حاسمة فى تأكيد هذا الموقف الثورى الكنسى ، فنقرأ فيها : (الباب الحادى والثلاثين) بعنوان : « عن الأعياد والفصح المجيد » وفيه ما نصه : « وواجبنا نحن معشر النصارى أن نستقصى لأجل يوم الفصح كى لا نصنعه فى غير الأسبوع الذى يتفق فيه اليوم الرابع عشر من الهلال وهو نيسان الذى هو بالقبطى برمودة » (٤٨)

٢ - وتحت هذا العنوان أيضا ما نصه : « واحذروا من ان تعيدوا مع اليهود ! لأنه ليست لكم الآن معهم شركة ، لأنهم ضلوا ، واطأوا ، وزلوا » (٤٩) . ثم يأتى نص آخر صريح فى عدول الكنيسة عن صوم الخميس احتجاجا على اليهود رغم أن النص ذاته كان يقتضى الصوم فيه : « كما فعلنا نحن لما أخذوه منا فى اليوم الذى قبل يوم الجمعة » (٥٠) .

(٤٧) راجع الفصل الثالث من هذا الباب . الفقرات ١ - ٤ .

(٤٨) الدسقولية ص ١٩٢ .

(٤٩) المرجع والموضع أنفسهما .

(٥٠) نفسه ص ١٩٣ .

على أن منابذه الكنيسة لليهود قد تطرقت الى فرض صيام
اسبوع آخر ! كما سنرى .

المطلب الرابع : صيام اسبوع آخر ، باجتهاد كنسى بحث .

١ - هنا ، نرى الكنيسة الشرقية ايضا تفرض صياما
جديدا بمجرد الاجتهاد ودون سند سابق ولا نص ! (٥١)
فقد جاء فى (الدسقولية) ما نصه : « ومن بعد أن تكملوا عيد
الخمسين ، عيدوا أيضا اسبوعا آخر ، ومن بعد ذلك صوموا
اسبوعا آخر ، لأنه واجب أن نفرح بموهبة الله التى دفعها لنا ،
ثم تصومون بعد الراحة » (٥٢) .

المطلب الخامس : ابتداء صيام ليالى الأعياد الكبيرة ايضا :

١ - يقول الكسندرس اسكندر : « فى الجيل الثالث ،
ابتدعوا يصومون ليلة الأعياد الكبيرة : ميلاد المسيح ،
والغطاس ، وانتقال العذراء والرسل (٥٣) » .

كذلك جاء فى (المجموع الصفوى) لابن العسال (٥٤)
ما نصه : « الفرض على جميع النصارى هو : (أ) صوم
الأربعين التى صامها السيد المسيح المتصل آخرها بجمعة

The Oxford Dictionary., P. 503.

(٥١)

(٥٢) الدسقولية ص ١٩٩ .

(٥٣) الكسندرس اسكندر : المرجع والموضع السابقان .

(٥٤) من كهنة الكنيسة القبطية فى عهد البطريرك (كيرلس بن

لقلق) فى القرن الثالث عشر . انظر : شفيق شحاته : « أحكام الأحوال

الشخصية » - ص ٤١ .

الفصح ، ثم (ب) جمعة الصلب . وذلك يصام الى آخر النهار
ولا يؤكل فيه حيوان ولا ما هو من حيوان دموى . ثم : (ج،د)
الأربعاء والجمعة من كل أسبوع غير أيام الخميس . (هـ،و)
وعيدى الميلاد والظهور اذا اتفقا فيهما ، ويصامان الى التاسعة
على ما شرح (٥٥) « .

المطلب السادس : أصوام أضافية فى مناسبات شتى
بين (الفرض) و (الإيجاب)
و (الاستحباب) و (التطوع) .

١ - فى « المجموع الصفوى » لابن العسال ما نصه (٥٦):
« والأصوام الزائدة على ذلك ، المستقرة فى البيعة القبطية ،
منها :

أولا : ما يجرى (مجرى) (٥٧) الصوم الكبير فى
التأكيد ، وهى (أ) جمعة هرقل ، مقدمة الصوم الكبير .

(ب) وصوم أهل نينوى ، ثلاثة أيام .

(ج) وصوم اليوم الذى الميلاد غده .

(د) واليوم الذى الغطاس غده .

(٥٥) نقلا عن الأنبار : الكسندرس اسكندر . السابق ص ١٢٣ .

(٥٦) نفسه . ص ١٢٤ .

(٥٧) ليست فى الأصل وأضفناها للإيضاح .

ثانيا : ومنها ما هو دون ذلك ، واجرى مجرى الاربعاء والجمعة ، وهو :

(ا) الصوم المتقدم للميلاد وأوله أول النصف الثانى من (شهر) هاتور ، وفصحته يوم الميلاد (٥٨) .

(ب) ثم صوم القلاميذ ، وهو يتلو الخمسين ، وفصحته خامس (شهر) أبيب ، عيد بطرس وبولس .

وهذه الأصوام قد صامها الشعب مع عدة من البطاركة تزيد على عدة بعض الجامع المقبولة قوانينها ، فيجب حفظها بغير تنقيص .

ثالثا : « ومنها ما هو دون ذلك فى حفظ الاكثرين له وهو :

(ا) صوم عيد السيدة ، واكثر من يصومه المتنسكون (والرهبان) (٥٩) وأوله أول (شهر) مصرى .

(ب) وعيد السيدة .

(ج) وفصحته (٦٠) .

(٥٨) وأنظر (كتاب السنكار) ج ١ ص ١٣٨ وفيه ما نصه : « اليوم السادس عشر من شهر هاتور المبارك هذا اليوم أول صوم الميلاد المجيد فى كنيستنا القبطية » .

(٥٩) فى الاصل : (والرهبانات) .

(٦٠) الكسندرس .. نفسه ص ١٢٤ .

رابعاً : « ومن صام زائداً عن المفروض المستقر شيئاً فله ثوابه » (٦١) .

وواضح بجلاء : استناد هذه الأصوام إلى تقاليد وسوابق كنسية بحث ، دون الرجوع إلى نص في مصدر ديني عام .

المطلب السابع : ساعات هذه الأصوام الزائدة والتزاماتها ، وعودة إلى التوقيت الاسلامي !

جاء في المرجع نفسه : « وهذه الأصوام المستقرة تصام إلى التاسعة من النهار (= ٣ بعد الظهر) ولا يؤكل فيها لحم غير السمك » (٦٢) .

كما جاء في المرجع نفسه : « الصوم هو الانقطاع عن تناول الطعام والشراب من نصف الليل إلى الظهر أو الساعة ٩ اعني ٣ بعد الظهر » ص ١١٨ ونلاحظ أن هذا التوقيت نفسه (الساعة ٩ = ٣) هو التوقيت الاسلامي تقريبا : وهو يبدأ وينتهي بغروب الشمس في كل بلد على حدة ، دون ارتباط ببلدة (جرينتش) في إنجلترا !

المطلب الثامن : عقوبات عدم الصيام المفروض والواجب .

« ومن لم يصم صوم الأربعين ، والأربعاء والجمعة ،

(٦١) نفسه ص ١٢٥ .

(٦٢) بخلاف صيام أسبوع الفصح . راجع ص ٧٢ ، ٧٣ .

فليقطع ان كان كاهنا ، الا ان يكون منعه من ذلك مرض او ضعف ظاهر ، وان كان علمانيا فليعزل (٦٣) .

المطلب التاسع : عقوبات الصيام الممنوع :

جاء فى (الدسقولية) ما نصه : « ومن (يصم) (٦٤) الأجد الذى هو القيامة فهو مشجوب للخطية ، وكذلك من يفعل هذا فى ايام الخمسين ، او يخزن فى ايام اعياد الرب (٦٥) » .

المطلب العاشر : صيام تكفيرى يفرضه الكهنة :

١ - فوضت (الدسقولية) للكهنة فى كنيستها الشرقية ان يفرض - بمحض تقديره - صياما تكفيريا على المخطيء القائب : « عن خطيته على قدر استحقاقه ، اما اسبوعين او ثلاثة او اربعة او خمسة او سبعة اسابيع » (٦٦) وقد تكرر هذا التفويض للكهنة بفرض الصوم - حسبما يراه - أكثر من مرة (٦٧) ، كما ان له التفويض باكثر من بديل للصيام : « لأن فى الناموس قوما يجب ان تصلى من أجلهم فقط ، وقوما تجعلهم يدفعون رحمة للفقراء ، وقوما تحتّم عليهم يصوم ، وآخرين تخرجهم من البيعة الى مدة معلومة كقدر

(٦٣) السابق ص ١٢٥ .

(٦٤) فى الأصل : (يصوم) .

(٦٥) الدسقولية ص ٢٠٠ .

(٦٦) نفسه ص ٥٢ ، ٥٣ .

(٦٧) المرجع نفسه ص ٥٥ ، ٥٦ ، ٩٩ .

الخطايا التي ارتكبوها (٦٨) « ويبدو أن التزامات هذا الصوم التكفيرى وممنوعاته متروكة للكاهن أيضا •

المطلب الحادى عشر : الكنيسة الشرقية (الارثوذكسية) فى اليونان تصوم ٢٦٦ يوما كل عام !

١ - كذاب اليونانيين منذ القديم ، فقد انحازوا الى الكنيسة الشرقية الارثوذكسية ، ثم ذهبت كنيستهم بالصيام الى ابعد مدى ، فافترضوا مائتين وستة وستين يوما للصيام فى كل عام ! « وتشمل هذه الايام : كل اربعاء وكل جمعة • واربعين يوما قبل عيد الميلاد • واربعين يوما قبل عيد الفصح • وصيام تلاميذ السيد المسيح عليه السلام ، ما بين (الأحد الاغر) وعيد (القديس/بطرس) ، وصيام احزان العذراء من اول اغسطس الى الخامس عشر منه » • « وعلى النقيض من الكنيسة (الغربية) الرومانية الكاثوليكية فان الكنيسة اليونانية لم تعترف ابدا بالصوم يوم السبت (٦٩) ! » :

المطلب الثانى عشر : الكاثوليك الشرقيون (الاقباط) • يقفون بين بين !

١ - جاء فى (الرسالة الرعوية الثالثة عشرة) « عن الصوم الاربعينى المقدس لطائفة الاقباط الكاثوليك ما نصه :

« الاثنين ٣٠ يناير : بدء صوم يونان النبى الاثنين ٢٠ فبراير : بدء الصوم الاربعينى • الأحد ٢ يناير صوم اسبوع

(٦٨) المرجع نفسه ص ١٠٥ •

The Encyclopedia Americana, Op. Cit.

(٦٩)

الفصحى المقدسة . الاثنين ٢٩ مايو : بدء زمن صوم الرسل « .
٢ - كما أن هناك صورة أخرى للصيام وهى : (القطاعة)
فى : « ٧ ، ١٠ ، ١١ يوليو : قطاعة اجبارية . الاثنين ٧
اغسطس : قطاعة العذراء مريم - الجمعة ٢٢ ديسمبر : قطاعة
الميلاد اجبارية » .

٢ - كما جاء فى هذه الرسالة تحت عنوان : « تنبيهات »
ما نصه :

« (١) فى أبرشيتنا : ممنوع فى قطاعة الجمعة والأصوام
استعمال الألبان والزهورات (الشحومات) ؟

(ب) استعمال الزيت بكافة أنواعه مباح مادام مستخرجا
من النباتات ، سواء أكان مجمدا (أم) (٧٠) سائلا . يدخل
أذن فى ذلك (النباتين) أى السمن الاصطناعى مادام خاليا
من دهن الحيوان (٧١) » .

خاتمة المطاف :

وختاما ؛ فهذه هى خاتمة المطاف بالصيام بين الكنائس
المسيحية فى اجتهاداتها الفقهية وفى اختلافاتها المذهبية حتى
الآن ، ويبدو أنه ليس هناك ما يمنع هذه الاجتهادات الفقهية
الكنهوتية أن تقوم بتعديل أو بأخر فى المستقبل كما سبق لها ذلك
فى ما ضيها الطويل ، بل كما سبق مثل ذلك أيضا فى فقه
الطوائف اليهودية المختلفة .

والآن : أن لنا أن ننتقل إلى « الصيام فى الاسلام » آخر
الديانات السماوية فيما يلى بمشيئة الله .

(٧٠) فى الأصل : (أو) .

(٧١) الرسالة الرعوية الثالثة عشرة للأقباط الكاثوليك ص ٤٦ .

(٦ - فلسفة الصيام)

الباب الثالث

فلسفة الصيام فى الاسلام

١ - سبق ان المحنا الى ظاهرة (التدرج التشريعى) فى (النصوص العليا) حول الصيام الموصى ثم العيسوى (١) من بعد ، وان كنا قد قررنا هنالك ان هذا مجرد اجتماع نجتهد به ، او رأى لنا نبديه . ثم رأينا بعد ذلك فى البابين السابقين بجلاء : كيف تطور هذا (التدرج التشريعى) على يد الفقه والفقهاء الى أبعد مدى .

٢ - أما فى الاسلام ، فان هذا (التدرج التشريعى) واقع ، لكنه محصور فى صميم المصدر السماوى ذاته قرآنا وسنة الى أن جاءت الآية القرآنية الحاسمة : (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عنايتكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام ديناً) (٢) فلم يبق بعد ذلك لبتر أن يتناول هذا التشريع بتطوير - أى تطوير - تلك فى الاسلام حقيقة ظاهرة بارزة ، بل قاعدة أساسية ملزمة ، ينعقد عليها اجماع الباحثين بعامة .

٣ - والحق كذلك أن (التدرج التشريعى) المنحصر فى المصدر السماوى للاسلام (القرآن والسنة) خلال الحياة النبوية فحسب ، لم يقتصر تطبيقه على تشريع الصيام وحده ، وإنما يتجلى فى أكثر من مجال .

(١) راجع الباب الأول ، الفصل الأول ، وكذلك الباب الثانى ، الفصل الأول .

(٢) من الآية الثالثة من سورة (المائدة) ٥ وهى فى الختام التاريخى لنزول القرآن الكريم .

وهكذا ، ينقسم هذا الباب الى ثلاثة الفصول التالية :

الفصل الأول

الامر بالصيام فى النصوص القرآنية والنبوية

الفصل الثانى

أحكام الصيام فى النصوص القرآنية والنبوية

الفصل الثالث

خاتمة المطاف بالصيام فى الاسلام

ونلاحظ : أننا - نطول الفصول فى هذا الباب - نبدأ
بمشيئة الله ترقيم الهوامش مع بداية كل فصل •

الفصل الأول

الأمر بالصيام فى النصوص القرآنية والنبوية

فى ضوء تاريخ الصيام فى الاسلام ، ينقسم هذا الفصل الى أربعة مباحث نتناولها فيما يلى :

المبحث الأول

صيام عاشوراء ، أول صيام فى الاسلام (*)

١ - عندما نتتبع آيات القرآن الكريم فى سورة الأولى على توالى ترتيبيها فى مكة المكرمة طوال ثلاثة عشر عاما ، ثم فى المدينة المنورة بعد الهجرة اليها ، وإلى عام ونصف عام تقريبا ، نجد أن الصيام لم يذكره القرآن الكريم فى طول هذه الفترة الا مرة واحدة ، ثم لم تكن هذه الإشارة الوحيدة لصوم اسلامى ، وانما كانت لصوم السيدة البتول مريم العذراء عن الكلام فور ولادتها للسيد المسيح عليه السلام ، اذ انطقه الله فى المهد بقوله : (فاما ترين من البشر احدا فقولى انى نذرت للرحمن صوما فلن اكلم اليوم انسيا •) (١) •

٣ - لكن هناك حديثا نبويا صحيح الاسناد ، جماعى

(*) افردنا لصيام عاشوراء كتابا خاصا نشرناه بعنوان : « عاشوراء فى الاسلام بين الحقائق والاكوهام » ولكننا نذكر هنا موجزا لما فصلناه هنالك •

(١) من الآية ٢٦ من سورة (مريم) ١٩ •

التوثيق ، اذ رواه جمهور الرواة للاحاديث الصحاح مثل مالك ابن انس (٢) ، والبخارى (٣) ، ومسلم (٤) لأبو داود (٥) ، والترمذى (٦) ، وآخرين (٧) ، ولقد تعددت روايات هذا الخبر عن أم المؤمنين عائشة رضى الله عنها ، وكذلك عن صحابييين من أفقه الصحابة وهما : عبدالله بن مسعود وعبد الله ابن عمر بن الخطاب ، فضلا عن صحابة آخرين مثل قيس ابن سعد ، وجابر بن سمرة ، أما الحديث فهو أنه : « كان يوم عاشوراء يوما تصومه قريش فى الجاهلية ، وكان رسول الله ﷺ يصومه ، فلما قدم المدينة صامه وأمر الناس بصيامه ، فلما فرض رمضان قال : (من شاء صامه ومن شاء تركه) . »

٣ - وربما يبدو للنظرة الأولى الى هذا النص : أن ذلك الصيام الأول - صيام يوم عاشوراء - لم يكن فى أصله اسلاميا ، وإنما كان مجرد خير وجده الاسلام فى حياة الجاهليين ، ولم يكن الاسلام ليصادم أو لينقض كل ما وجده من قبله خيرا أو شرا ، وإنما كان يصادف الخير ان وجده فيزكيه الى أن يأتى تشريعه بالصورة الاسلامية الكاملة فيه .

٤ - لكننا نجد من بين النصوص الواردة - مع ذلك النص السابق - بصيام عاشوراء أن رسول الله ﷺ قال فيه : (هذا يوم

(٢) الموطأ ج ١ ص ٢١٩ .

(٣) الجامع الصحيح ج ٣ ص ٣١ .

(٤) صحيح مسلم ج ١ ص ٤٥٦ - ٤٥٩ .

(٥) السنن ج ١ ص ٥٦٩ .

(٦) السنن ج ٣ ص ١١٨ حديث ٧٥٣ .

(٧) الشوكانى : « نيل الأوطار » ج ٤ ص ٢٥٥ .

من أيام الله ، فمن شاء صامه ، ومن شاء تركه (٨) واذن
فصيام يوم عاشوراء منذ أن كان بمكة ، لم يكن مجرد حفاظ على
خير سابق وجده الاسلام ، وانما كان صياما اسلاميا بوحي
سماوى الى النبى ﷺ ، وليس هذا بغريب فى الاسلام ، فمعلوم
باجماع الباحثين فى الاسلام عامة : أن أول عبادة أساسية فى
الاسلام وهى الصلاة ، كانت قد بدأت « ركعتين بالغداة »
(الصباح) « وركعتين بالعشى » (المساء) ولقد بقيت كذلك
عشرة أعوام تقريبا ثم صارت خمس مرات بأعداد محددة من
الركعات بعد حادث الاسراء والمعراج ، كما أن الصلاة قد كانت
القبلة فيها الى المقدس طوال المقام بمكة ثم حولت بالمدينة الى
الكعبة قبيل فرض الصيام نفسه بأيام (٩) ، وكل ذلك انما
كان بالسنة التى هى وحي من الوحي ، وهكذا فلئن كان ذلك
اليوم - يوم عاشوراء من الشهر المحرم - قد صامته قريش قبل
الاسلام ، لكنه كذلك كان يوما (من أيام الله) فى شريعة الاسلام
وكان صيام (يوم عاشوراء) صياما اسلاميا ولا يزال كذلك ،
وهكذا بدأ الصيام الاسلامى بالسنة النبوية من الوحي الالهى ،
ولم يكن الصيام غريبا وحيدا فى ذلك ، فقد صاحبه الصلاة فى
بدايتها بركعتين وركعتين وفى قبلتها الى المقدس كما ذكرنا
آنفا .

٥ - والى الآن ، يكاد يجمع الفقهاء على استحباب صيام
(يوم عاشوراء) مجرد استحباب تطوعى ، اقتداء بالسنة
النبوية ، الا رأيا فريدا يعتبره بداية منتهية بافتراض صوم
رمضان ، وذلك فيما روى عن عبد الله بن عمر أنه كان لا يصومه

(٨) أبو داود . « السنن » ج ١ ص ٥٦٩ وكذلك : صحيح مسلم

ج ١ ص ٤٥٧ .

(٩) ابن كثير : تفسير القرآن العظيم « ج ١ ص ١٨٩ - ١٩٥

وكذلك : « السيرة النبوية » ج ٢ ص ٣٧٢ ، ٣٧٩ .

- بعد فرض رمضان - الا أن تصادف يومه المعتاد مع يوم عاشوراء (١٠) بينما - على العكس - ورد خبر عن عبد الله ابن عباس رضى الله عنه أنه قال : « ما علمت أن رسول الله ﷺ صام يوما يطلب فضله على الأيام الا هذا اليوم » وكان قد سئل عن صيام يوم عاشوراء . وان كان هذا « مجرد تقرير بعلمه هو » ، فليس فيه تعميم للعلم ولا الزام بالحكم (١١) .

٦ - وواضح أن هذا الاختلاف الفقهي كله لم ينشأ صياما ولم يبتدع جديدا ، وانما هو اجتهاد ، تفسيري بحث يحاول أن يجيب على تساؤلات فقهية منطقية ، مثل : -

(١) هل نفهم من النص (فمن شاء صامه ومن شاء تركه) اطلاق التخيير فى صيامه دون أمر ولا نهى ؟ كما فهم ذلك الصحابي الفقيه عبد الله بن عمر ، وهكذا يصبح (صيام عاشوراء) مجرد سابقة تاريخية قد انتهت بفرض صيام رمضان كما كانت الصلاة « ركعتين بالغداة وركعتين بالعشاء » ثم انتهى ذلك بفرض الصلوات الخمس كما اسلفنا ؟

(ب) أم أن ذلك النص مع ما فيه من ترخيص بعدم الصيام فى عاشوراء لكنه مجرد (رخصة) لا تستبعد فضل الصيام فيه ، وما الذى يمنع - فى منطق التشريع - من بقاء الاستحباب

(١٠) الشوكانى : « نيل الأوطار » ج ٤ ض ٢٥٧ وكذلك : صحيح مسلم ج ١ ص ٤٥٧ . وفى رأينا : أن ابن عمر لعلة لم يتخذ هذا الموقف الا لتصحيح ما قد شاع من شائعة الذهاب بصيام عاشوراء الى درجة الغرض أو نحوه ولعل ذلك بعد استشهاد الحسين رضى الله عنه فى عاشوراء ٦١ هـ .

(١١) المرجع نفسه ص ٤٥٦ ، ٤٥٩ .

لصيام عاشوراء بجوار الفرضية لصيام رمضان ؟ مثلما جاء فى القرآن الكريم نفسه بعد الترخيص بالفطر فى رمضان فى حالات محددة ثم أعقب ذلك بقوله : (وأن تصوموا خير لكم أن كنتم تعلمون •) (١٢) • وذلك التفسير الأخير هو ما ذهب الجمهور واستقروا عليه بما يشبه الاجماع •

لكننا نعود فنقرر ونكرر أن كلا الاتجاهين لم يبتدع صياما ، ولم يخالف نصا سماويا على الإطلاق •

٧ - كذلك من الواضح فى هذا الخبر : أنه لا يقدم صورة واضحة لهذا الصيام الأول - صيام عاشوراء - قبل نزول القرآن بصيام رمضان ، وهل كان فرضا مفروضا أم مجرد سنة تطوعية ؟ لكن الغلب الظن الذى يشبه اليقين أنه كان مجرد صيام تطوعى ، إذا لو كان فرضا مفروضا لما وقع حوله مثل هذا الخلاف الفقهى الذى أوردناه آنفا •

٨ - وليس يخفى ما تؤكد السيرة النبوية من أن النبى ﷺ لم يتعبد لصنم ، وبدهى أنه لم يكن ليأمر المسلمين بالتعبد لصنم ، واذن فقد كان يصوم هو والمسلمون يوم عاشوراء بمسكة كما كانت قريش فى الجاهلية تصومه ، ولكن شتان بين الوجهة والقصد ، وجهة الجاهليين فى وثنياتهم ووجهة النبى ﷺ والمسلمين فى ذلك الصيام الى الله وحده تحت لواء الاسلام •

٩ - هكذا كانت بداية الصيام الاسلامى بيوم عاشوراء فى مكة ، حتى هاجر النبى ﷺ الى المدينة ، وكان أن تصادف يوم

عاشوراء فى شهر المحرم من التاريخ العربى الاسلامى ، مع
اليوم العاشر من شهر (تشرى) حسب التاريخ العبرى .
ومثل ذلك التصادف معروف معتاد حدوده بين
تاريخ وتاريخ . مثل أن يقع عيد اسلامى مثلا مع عيد لغير
المسلمين ، لكن ذلك لم يكن ليمنع النبى ﷺ من أن يصوم
عاشوراء باسم الاسلام بينما يصومه اليهود - فى تلك المصادفة
من ذلك العام وحده - مصادفة أفردنا لتحديد تاريخها وتفسير
حقيقة صيام اليهود فى ذلك اليوم بحثا مستقلا نشرناه كما
اسلفنا تحت عنوان : « عاشوراء فى الاسلام ، بين الحقائق
والاوهام » . وقد حشدنا هنالك تلك التفاصيل .

المبحث الثانى

صيام ثلاثة ايام من كل شهر

١ - الحق أنه كان ينبغى لنا أن نرجىء الحديث فى هذا
المبحث الى موضعه فيما يلى باذن الله عندما نستعرض الصيام
التطوعى او صيام النافلة وهى ما زادت على الفريضة . لولا أن
هناك رواية فردية عن الامام أحمد بن حنبل : « أن النبى ﷺ
قدم المدينة فجعل يصوم من كل شهر ثلاثة ايام ، وصام عاشوراء ،
ثم أن الله فرض الصيام » (١٣) .

٢ - واذن ، وطبقا لهذه الرواية ، فقد كان صيام ثلاثة

(١٣) ابن كثير : « تفسير القرآن العظيم » ج ١ ص ٢١٤ وله أيضا :
« السيرة النبوية » ج ٢ ص ٣٧٨ ويبدو أن على بن برهان الدين الحلبى
قد اعتمد على هذه الرواية فى « انسان العيون » ج ٢ ص ٣٥٨ .

أيام من كل شهر - بعد الهجرة الى المدينة المنورة وقبل نزول القرآن بفرض صيام رمضان - مرحلة ثانية من مراحل التدرج بالصيام ، بعد أن كانت المرحلة الأولى كما أوضحنا هي صيام عاشوراء وحده بمكة ، حتى جاءت المرحلة الثالثة والأخيرة وهي صيام الفريضة المفروضة بالقرآن الكريم دون الغاء صيام التطوع ، وإنما بقيت بالسنة النبوية . كما أضيفت أصوام تطوعية أخرى .

بيد أن بقية الروايات لهذا الحديث - وهي عند أصحاب الصحاح (١٤) - لا توحى بتلك المرحلة الثانية ، وإنما تذكر صيام ثلاثة أيام فيما صامه النبي ﷺ بعد رمضان مع بقية التطوعات في الصيام .

٣ - لكن ، هل هي ثلاثة أيام أيا كانت من الشهر ؟ ان ذلك هو الظاهر من أحاديث عدة ، بنصوص مطلقة ، مثل : (صم من الشهر ثلاثة أيام) بل ان البخارى رضى الله عنه بعد أن اتخذ عنوانا لباب : « صيام أيام البيض ، ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة » اذا هو يروى نص الحديث عن أبى هريرة رضى الله عنه : (أوصانى خليلي ﷺ بثلاث : صيام ثلاثة أيام من كل شهر ، وركعتي الضحى ، وإن أوتر قبل أن أنام) (١٥)

(١٤) أ - البخارى : الجامع الصحيح ج ٣ ص ٥٣ ، ج ٨ ص ٣٨ ، ٧٦ ، ٧٧ . ب - مسلم : « الصحيح » ج ١ ص ٤٧٢ ، ٤٧٣ . ج - أبو داود : « السنن » ج ١ ص ٥٧٠ ، ٥٧١ ، ٥٧١ . د - الترمذى : « السنن » ج ٣ ص ١٢٤ ، ١٢٥ . هـ - الشوكانى : « نيل الأبطار » ج ٤ ص ٢٦٧ ، ٢٦٨ .

(١٥) الجامع الصحيح ج ٣ ص ٥٣ .

وقد رواه الترمذى أيضا (١٦) بل أن البخارى أيضا ليروى بعد ذلك وفى السياق نفسه ضمن (كتاب الصوم) : « باب : هل يخص شيئا من الأيام » (عن علقمة ، قلت لعائشة رضى الله عنها : هل كان رسول الله ﷺ يختص من الأيام شيئا ؟ قالت : لا كان عمله ديمة ، وأيكم يطيق ما كان رسول الله ﷺ يطيق) (١٧) . وأكثر من ذلك صراحة وحسما ، ما يرويه مسلم (١٨) وأبو داود (١٩) والترمذى (٢٠) عن معاذة العدوية أنها سألت عائشة رضى الله عنها : (أكان رسول الله ﷺ يصوم من كل شهر ثلاثة أيام) ؟ قالت : (نعم) فقلت لها : (من أى أيام الشهر كان يصوم) ؟ قالت (لم يكن يبالي من أى أيام الشهر يصوم) ! وقريب من ذلك ما ينفرد بروايته الترمذى عن عائشة أيضا أنه ﷺ (كان يصوم من الشهر السبت والاحد والاثنين ، ومن الشهر الآخر الثلاثاء والاربعاء والخميس) (٢١) ولا شك أن ارتفاع هذه الروايات باسنادها الى أم المؤمنين عائشة رضى الله عنها ، وقد كانت أعلم بعادات النبی ﷺ فى هذه العبادات وأقرب الى تسجيلها عنه فضلا عن تكرار الرواية عند أكثر من راو ، وعن أكثر من صحابى ، كل ذلك مدعاة لترجيح الاطلاق فى تلك الأيام الثلاثة للصيام ، بل لقد وردت رواية عن مالك بن انس رضى الله عنه وهو امام المدينة النبوية فى الحديث والفقه - بكراهة تعيين الأيام الثلاثة أى تعيين ! (٢٢) .

(١٦) السنن ج ٣ ص ١٢٥ .

(١٧) الجامع الصحيح ج ٣ ص ٥٤ ، ٥٥ .

(١٨) الصحيح ج ١ ص ٤٧٢ .

(١٩) السنن ج ١ ص ٥٧١ .

(٢٠) السنن ج ٣ ص ١٢٦ .

(٢١) المرجع نفسه ص ١١٣ .

(٢٢) الشوكانى : « نيل الأوطار » ج ٤ ص ٢٦٨ .

٤ - بيد أن هنا كإخبارا أخرى عن هذا الصحابي أو ذاك ، أن النبي ﷺ قد حدد له هذه الأيام الثلاثة بأن تكون في غرة الشهر ، كما جاء في رواية (٢٣) ، أو اليوم الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر ، كما جاء في رواية (٢٤) ، مع تسميتها بالأيام البيض ، ولعل ذلك لبيناض البدر فيها ، أو هي : يوم الاثنين ثم الخميس ثم الاثنين ، كما جاء في رواية (٢٥) ، أو هي : السبت والاحد والاثنين في شهر ، ثم الثلاثاء والاربعاء والخميس في شهر ، كما ورد في رواية رابعة أخرى (٢٦) .

ولا نريد أن نستطرد هنا لصيام الاثنين والخميس ، إذ لا يبدو عند أحد من الرواة أن صيامهما كان مرحلة قبل رمضان ، وإنما كان مرحلة تالية باقية وهكذا فإن لصيام الاثنين والخميس مكانا آخر بين الأصوام التطوعية إن شاء الله قريبا .

المبحث الثالث

صيام الفريضة العامة (رمضان)

في نصوص القرآن الكريم والسنة النبوية

١ - حينما يطوف الباحث بآيات القرآن الكريم وصحاح

(٢٣) ١ - أبو داود : « السنن » ج ١ ص ٥٧٠ . ب - الشوكاني : « نيل الأوطار » ج ٤ ص ٢٦٧ .

(٢٤) ١ - أبو داود : المرجع والموضع أنفسهما . ب - الترمذی « السنن » ج ٢ ص ١٢٥ . ج - كذلك رواه أحمد بن حنبل والنسائي وابن حبان وغيرهم انظر : الشوكاني « نيل الأوطار » ج ٤ ص ٢٦٧ .

(٢٥) أبو داود : « السنن » ج ١ ص ٥٧١

(٢٦) الترمذی : السنن ج ٣ ص ١١٣ .

الأحاديث يرى - فى نطاق الصيام - أن القرآن والسنة قد فرضا
ثلاثة أصوام :

الصوم الأول : صوم الفريضة العامة • وهو صوم رمضان •

الصوم الثانى : صوم التكفير عن خطا • وهو صوم
الكفارات (٢٧) •

الصوم الثالث : صوم يوجبه من شاء من الناس على نفسه
فيفرض الاسلام عليه الوفاء بعهده • وهذا هو صوم النذر (٢٨) •

لكن لما كان من الواضح أن الصيامين الأخيرين هما مجرد

(٢٧) انظر الآية ١٩٦ من سورة (البقرة) ٢ ، وفيها كفارتان
بالصيام عن أمرين فى الحج ، والآية ٩٢ من سورة (النساء) ٤ ،
وفيها كفارة عن القتل بالخطأ ، والآية ٨٩ من سورة (المائدة) ٥ ،
وفيها كفارة عن نقض الحلف باليمين ، والآية ٩٥ من سورة نفسها
وفيها كفارة عن قتل الصيد أثناء الاحرام ، ثم الآية ٤ من سورة
(المجادلة) ٥٨ ، وفيها كفارة عن الرجوع فى الظهار ، وهو أن يقول
رجل لزوجته انها حرام عليه كظهر أمه ! ونحو ذلك •

(٢٨) لم يرد هذا الصوم صريحا فى القرآن الكريم وإنما رآه الفقه
مشمولا تحت النصوص القرآنية الأمرة بالوفاء والناهية عن النقض • مثل
قوله تعالى : (ياأيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود) سورة (المائدة) •
الآية الأولى • وذلك باعتبار النذر عقدا مع الله تعالى ، كما مدح الله
الذين (يوفون بالنذر) الآية ٧ من سورة (الانسان) ٧٦ كما ذم :
(من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين) ثم
نقضوا عهدهم • سورة (التوبة) ٩ ، الآيات ٧٥ - ٧٧ •

استثناءين خاصين ، أولا ، ثم انهما - ثانيا - لا يختلفان عن الصيام الأول ، صينام الفريضة العامة في كل ما يتعلق بالصيام من أحكام . لذلك نقصر بحثنا هنا على هذا الصيام الأول ، صيام الفريضة العامة بالقرآن وبالسنة . وهنا نرى :

٢ - أن اجماع الباحثين في تاريخ الاسلام بسمامة ، وتاريخ الصيام الاسلامي بخاصة ، منققد مستقر على أن أول آيات قرآنية وردت بفرض الصيام على المسلمين قد نزلت بعد الهجرة الى المدينة باكثر من عام ، وانها الآية الثالثة والرابعة والخامسة بعد ثمانين ومائة آية في أول سورة نزلت بالمدينة ، وأطول سورة في القرآن الكريم . تلك هي : (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون .) (أياما معدودات ، فمن كان منكم مريضا أو على سفر فعدة من أيام آخر ، وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين ، فمن تطوع خيرا فهو خير له ، وأن تصوموا خير لكم أن كنتم تعلمون) (شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان ، فمن شهد منكم الشهر فليصمه ، ومن كان مريضا أو على سفر فعدة من أيام آخر ، يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ، ولتكملاوا العدة ، ولتكبروا الله على ما هداكم ، ولعلكم تشكرون) (٢٩) .

٣ - وعلى منهجنا الذي نلتزم به وندعو اليه في

(٢٩) علامات التنقيط في كتابة الآيات القرآنية قد أثير بشأنها جدل في لجنة التفسير بالأزهر الشريف ، وكان رأينا هنالك ما نتبعه هنا : أنه ينبغي متابعة الرسم الوارد في المصحف ، فالفاصلة للوقوف الجائز والفاصلة المنقولة للوقف المطلوب ، والنقطة للوقف اللازم أو لنهاية الآية .

شرح النصوص كل النصوص بعامة ، وفى تفسير النصوص القرآنية والنبوية بخاصة (٣٠) ، فاننا نرصد الفاظ النص رصداً ، ونستنفد الجهد فى متابعتها لفظاً بلفظ ، بل حرفاً بحرف ، فى مواضعها من القرآن الكريم ، بل وفى بيانها من الأحاديث النبوية أيضاً ، حتى يتجلى مدلولها القرآنى الخاص ، فنراه - ان شاء الله - أكثر تحديداً وأشدّ جلاءً من المدلول العام الشائع فى معاجم اللغة .

٤ - وهكذا ، نتقدم لهذه الآيات القرآنية الكريمة التى اوردناها فى صدر هذا المبحث لنرى : ان القرآن الكريم قد استهل هذه الآيات بنداء : (يا أيها الذين آمنوا) وهذا النداء يستعمله القرآن الكريم تمهيداً لتكليف بأمر اسلامى للذين آمنوا - سلفاً - بالله ، ورسوله محمد ﷺ ، وبرسالته الاسلامية ، لتكون طاعة التكليف برهاناً على صدق الايمان واحتمالاً لما يستلزمه ذلك الايمان من اعباء .. وهكذا جاء الأمر التكليفى بعد هذا التمهيد الافتتاحى : (كتب عليكم الصيام) .

٥ - ولقد أسلفنا فى تقديمنا الأول لهذه الدراسة العامة ، أننا نرى فيما ورد بالنص القرآنى : (كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم) إشارة الى سابقة فريضة الصيام فى ديانات (الذين) سبقوا من قبل بعامة ، وليس فى الديانتين اليهودية والنصرانية بخاصة .

ثم ، وكما يقول : (القرطبى) أحد الأئمة البارزين فى

(٣٠) وهذا أيضاً مما التزمناه بتوفيق الله فيما تشرّفنا بتفسيره من القرآن الكريم .

تفسير القرآن الكريم : « اختلف أهل التأويل فى موضع التشبيه :
أ - فقال الشعبى وقتادة وغيرهما : التشبيه يرجع الى وقت
الصوم وقدر الصوم . ب - وقيل التشبيه راجع الى أصل
وجوبه على من تقدم ، لافى الوقت والكيفية . ج - وقيل :
التشبيه واقع على صفة الصوم الذى كان عليهم من منعهم من
الأكل والشرب والنكاح ، فاذا حان الإفطار فلا يفعل هذه
الأمشياء من نام . د - وقال معاذ بن جبل وعطاء : التشبيه واقع
على الصوم لا على الصفة ولا على العدة ، وإن اختلف الصيامان
بالزيادة والنقصان » (٣١) .

وفى ضوء ما أسلفناه من البحث فى الصيام قبل الاسلام ،
لعل الأقرب للوضوح والثبوت أن التشبيه بين الصيام فى الاسلام
والصيام فيما قبله من الأديان إنما هو التشبيه فى أصل الوجوب
أولا ، أما بقية ماساقه القرطبى من أوجه الشبه فمجرد احتمالات
يكتنفها الغموض ، ويعوزها الدليل .

٦ - الى هنا ، والأمر مطلق بصيام مطلق . لقاتى آية تالية
ترتبط بسابقتها ارتباطا لغويا فى قواعد اللغة مع ارتباط
معنوى وثيق بما تاتى به من تكملة وبيان : (أياما معدودات) .

(٣١) تفسير القرطبى وهو المسمى : « الجامع لأحكام القرآن »
المجلد الأول ص ٦٥١ ، ٦٥٢ فى تفسيره للآية ٨٣ من سورة (البقرة) ٢
وانظر نحوه عند ابن كثير : « تفسير القرآن العظيم » ج ١ ص ٢١٣ ،
٢١٤ ومثله كذلك عند البغوى : « تفسير البغوى المسمى : معالم التنزيل »
ج ١ ص ١٢٨ ، ١٢٩ وكذلك عند الخازن : « تفسير الخازن المسمى
لباب التأويل » مع المرجع نفسه والموضع ذاته .

ونستعير أسلوب قواعد اللغة ، فنقول : أن (أياما) كلمة منصوبة مرتبطة بما ورد في الآية السابقة ارتباط (المفعول) بـ (العامل) أي ارتباط (المتأثر) بـ (المؤثر) ، وهكذا فإن الصيام الذي كتبه الله في الآية السابقة يستغرق (أياما معدودات) هي التي بدأت بها الآية اللاحقة . لكن : أية أيام هي ؟ يكاد يغلب الرأي بين المفسرين ويتظاهر على أن (أياما معدودات) كانت مفروضة الصيام قبل رمضان ، وتلك الأيام هي : عاشوراء ، وثلاثة أيام من كل شهر (٣٢) .

بل أن أحد أساتذتنا - يرحم الله أمواتهم ويكرم أحياءهم - ليقول في بحث أدبي رشيق : « والذي يجب أن يعرف : أن هذا الصوم المقرر بهذه الآيات لم يكن شهر رمضان » (٣٣) .

لكننا - على كل حال - كلما تأملنا سائر ماورد عن صيام عاشوراء وعن صيام ثلاثة أيام من كل شهر (٣٤) لم نجد في كل ما ورد هنالك ما يجعلنا نجزم بيقين علمي أن أحدهما أو كليهما كان فرضا مفروضا ، وإلا لما شجر حولهما كل ما ثار من خلاف وجدل . فضلا عن أننا لا نعثر على شاهد واحد يذكر أن النبي ﷺ قد قضى صيام عاشوراء أو ثلاثة الأيام من كل شهر

(٣٢) راجع التفسير السابقة منذ قريب .

(٣٣) على الجندی : « قرّة العين في رمضان والعیدین » ج ١

ص ١٥ .

(٣٤) انظر كتابنا عن : « عاشوراء في الاسلام » ثم راجع ما أسلفناه

في المبحثين السابقين .

(٧ - فلسفة الصيام)

إذا أفطرها لمرض أو سفر . لا قبل فرض رمضان بالقرآن
ولا بعده (٣٥) .

٧ - وبعد ، فلعلنا أن شاء الله واجدون دليلا آخر يشهد
لما اخترناه من أن المراد بأيام الصيام في هذه الآيات كلها إنما
هي أيام شهر رمضان ولا غير .

نعم : فلنمض الآن مع الآية القرآنية فتقول : (أياما
معدودات ، فمن كان منكم مريضا أو على سفر فعدة من أيام
آخر) إذ من الواضح بجلاء : أن هذا الحكم الصريح في هذه
الآية لا يمكن أن يتجه لصيام (يوم) واحد هو (يوم) عاشوراء ،
من ناحية ، ولا لصيام ثلاثة أيام من كل شهر من ناحية أخرى إذ
كيف يكون تعويض صيام (يوم) عاشوراء أو ثلاثة أيام
من كل شهر بصيام (عدة من أيام آخر) ؟ إذا صادفها مرض
أو سفر ، مع أن هذه الأيام الثلاثة - كما رأينا - غير محددة
على الإطلاق بتحديد مستقر حاسم ؟ فضلا عما سبقت الإشارة
إليه من أن النبي ﷺ لم يرد عنه قضاء صيام هذه الأيام إذا
أفطرها لمرض أو سفر .

أليس في هذا كله دليل كاف على أن الصيام الذي كتبه
الله في هذه الآيات كلها إنما هو صيام شهر رمضان ولا غير ؟
وإن صيام شهر رمضان كان هو الصيام الذي كتبه الله ابتداء بلا
سابقة لفرض صيام آخر قبله على الإطلاق ؟

٨ - وأذن يكون صيام يوم عاشوراء وصيام ثلاثة أيام من

(٣٥) وانظر : البغوى : « معالم التنزيل » ج ١ ص ١٢٩ وكذلك
الخازن : « لباب التأويل » ج ١ ص ١٢٩ .

كل شهر ، هو مجرد تمهيد وتقديم بالسنة النبوية لصيام سيفرضه القرآن في شهر رمضان ، ذلك الصيام الوحيد المفروض على المسلمين ، وما عداه فانما هو من صيام النافلة والتطوع مهما ارتفع التأكيد بها الى اعلى درجات السنة المؤكدة بل الى درجة السنة الواجبة (٣٦) ولكن دون الفريضة (٣٧) .

وجدير بالذكر : ان صيام عاشوراء وصيام ثلاثة أيام من كل شهر قد بقي كلاهما محتفظا بهذه الدرجة السنوية التطوعية دون الوصول الى درجة الفرض والالزام . (فمن تطوع خيرا فهو خير له ، وأن تصوموا خير لكم ان كنتم تعلمون) .

٩ - وختاما ، فان لنا - ان شاء الله - سندا ورشيدا لما استظهرناه من ان التطوع في ختام هذه الآية انما هو (التطوع بالصيام زيادة على فريضة رمضان) وذلك في حديث نبوي صحيح صريح يرويه البخاري : « عن طلحة بن عبيد الله ان اعرابيا جاء الى رسول الله ﷺ ثائر الرأس فقال : يا رسول الله ، اخبرني ما فرض الله على من الصلاة ؟ فقال : (الصلوات الخميس الا ان تطوع شيئا) فقال : اخبرني ما فرض الله على من الصيام ، فقال : (شهر رمضان الا ان تطوع شيئا) (٣٨) .

فهل وضح الآن بجلاء : هذا البيان النبوي لذلك النص

(٣٦) مثل صلاة الوتر عند بعض المذاهب الفقهية اخذا بالحديث

النبوي : (من لم يوتر فليس منا) .

(٣٧) ولعل ذلك يفسر لنا ما ورد في بعض الاحاديث بما يوحى

باجاب صيام عاشوراء . انظر : الشوكاني : « نيل الاوطار » ج ٤

ص ٢٠٩ ، ٢١٠ . وراجع ما سبق ص ٧٦ ، ٨٧ .

(٣٨) « الجامع الصحيح » ج ٣ ص ٣١ (كتاب الصوم) .

القرآنى : (فمن تطوع خيرا فهو خير له) ؟ بل هل تجلى ما نراه - والله أعلم بالصواب - من (قرصيع) الحديث النبوى بلفظ قرآنى ، وذلك - فى رأينا من الشواهد لصحة الحديث فضلا عما فيه من الجمال . وهل تبين الآن ان (التطوع) فى نص القرآن إنما هو (التطوع) الذى ورد فى الحديث النبوى بمزيد من الصيام ؟

المبحث الرابع

الأصوام التطوعية بالسنة النبوية

سبق أن أفردنا للمبحثين الأول والثانى فى صدر هذا الفصل للحديث عن صوم عاشوراء ثم صيام ثلاثة أيام من كل شهر ، باعتبار الترتيب الزمنى ، إذ أنهما أسبق الأصوام ظهورا فى تاريخ الاسلام ، واذن فلنقصر البحث هنا حول ما وراء هذين الصيامين من الأصوام التطوعية الواردة فى صحيح السنة النبوية وذلك فى المطالب السبعة التالية .

المطلب الأول : صوم ست من شوال :

١ - أما صوم ست من شوال ، فهو أقرب الأصوام التطوعية إلى صوم رمضان ، وإن لم يكن أعلاها درجة فى الاستحباب والترغيب .

فلقد روى مسلم ، وأحمد بن حنبل ، وأبو داود ، والترمذى ، وابن ماجه ، والبخارى ، وأبو نعيم والطبرانى عن رسول الله ﷺ : (من صام رمضان ثم أتبعه ستا من شوال فذاك صيام الدهر) (٣٩) .

(٣٩) الشوكانى : « نيل الاوطار » ج ٤ ص ٢٥١ وقد بدأ بصوم

ست من شوال فى أول « أبواب صوم التطوع » .

كما روى أحمد بن حنبل ، والنسائي ، وابن ماجه ،
والبزار عن رسول الله ﷺ : (من صام رمضان وستة أيام بعد
الفطر كان تمام السنة] من جاء بالحسنة فله عشر
مثالها [(٤٠) .

٢ - وانما كان صيام تلك الأيام الستة بعد رمضان كصيام
الدهر - أى : العام - كله ، لما أشار إليه الحديث النبوى نفسه
فى روايته الأخيرة واستشهاده بالنص القرآن الكريم : (من جاء
بالحسنة فله عشر أمثالها) بل ان رواية أخرى للحديث عند
النسائي جاءت أكثر تفصيلا : ف شهر رمضان ثلاثون يوما - فى
الأصل - فجزاؤه ثلاثمائة ، وستة أيام جزاؤها ستون ، فكان
من صام رمضان وسقا من شوال قد صام ما يبلغ فى ميزان
الرحمن ثلاثمائة وستين يوما وهى عدة السنة القمرية
بل تزيد (٤١) .

٣ - وواضح : ان لفظ الحديث فى روايته الأولى : (ثم أتبعه
ستا من شوال) قد استثار تساؤلا بين العلماء فى فقه الحديث :
فهل يلزم اتباع رمضان بستة أيام متواليات من شوال ،
ما خلا يوم الفطر لتحريم الصوم فيه حرصا على الفرحة
بنعمة العيد ومشاركة المسلمين فيه (٤٢) ؟ أم يكفى صيام ستة
أيام من شوال أيا كانت ؟ فى ذلك رأيان ، وللمسلم أن يختار
ما يستطيع .

(٤٠) فى الحديث النبوى مالا يخفى من جمال الترصيع بشيء
من الدرر القرآنية ، اذ أن ختام هذا الحديث هو من الآية القرآنية
الكريمة ١٦٠ من سورة (الانعام) ٦ .
(٤١) المرجع والموضع أنفسهما .

(٤٢) انظر : مالك بن أنس « الموطأ » ج ١ ص ٢٢٠ .

٤ - بيد أن هناك خلافا ينتسب في كتب الفقهاء إلى المذهبين ، الحنفي والمالكي ، حول التطوع بصيام هذه الأيام .
والحق أننا نجد في كتاب « الموطأ » أن مالكا يقول في صيام ستة أيام بعد الفطر في رمضان : أنه لم ير أحداً من أهل العلم والفقهاء يصومها « ولم يبلغني ذلك عن أحد من السلف » (٤٣) .

أما في المذهب الحنفي ، فيبدو أن الأمر مجرد (نقل)
فقهي عن أبي حنيفة وتلميذه أبي يوسف بمقولة أن صيام هذه الأيام ربما وصلت به البدعة عند بعض العوام إلى توهم الالتزام ، وربما تراكم الوهم بهذا الابتداع إلى أن يزيد بعد رمضان تلك الأيام كما حدث عند بعض أهل الكتاب (٤٤) ،
ويبدو أن هذا الحذر الفقهي قد كان له ما يبرره ، كما يسجل ذلك الفقيه الحنفي كمال الدين ابن الهمام المتوفى سنة ٨٦١ هـ اذ يقول « ولذا سمعنا من يقول يوم الفطر : نحن إلى الآن لم يأت عيدنا ! أو نحسوه ، فأما عند الأمن من ذلك (الوهم البدعي) فلا بأس لورد الحديث به » (٤٥) ، ومثل ذلك الحذر وأسبق منه ما يسجله الإمام مالك بن أنس نفسه اذ يقول : « وإن أهل العلم يكرهون ذلك ويخافون بدعته ، وإن يلحق برمضان ما ليس منه أهل الجهالة والجفاء » (٤٦) .

لكن فقيها مجتهدا من شيوخ المتأخرين هو الإمام

(٤٣) المرجع نفسه ص ٢٢٨ .

(٤٤) راجع البابين السابقين : تطور الصيام في الفقه اليهودي ثم

الكنسي .

(٤٥) ابن الهمام : « شرح فتح القدير » ج ٢ ص ٧٨ .

(٤٦) مالك بن أنس : المرجع والموضع السابقان .

محمد بن على الشوكانى يتصدى لذلك الوهم الهائم من أن يظن العوام لزوم الصيام فى هذه الأيام ، قائلا : « يلزم مثل ذلك فى سائر أنواع الصوم المرغوب فيها ، ولا قائل به » ! ثم يتصدى لما أسلفنا نقله عن مالك فى « الموطأ » من أنه « ما رأى أحدا من أهل العلم يصومها » فيقول الشوكانى : « ولا يخفى : أن الناس إذا تركوا العمل بسنة لم يكن تركهم دليلا ترد به السنة » ! (٤٧) .

وختاما ، فعلنا الآن نتذكر موقفا كهذا ، انتسب الى بعض السلف حول صيام عاشوراء أيضا ! (٤٨) .

المطلب الثانى : صوم الاثنين والخميس من شعائر الله : فى اليهودية ، والمسيحية ، وفى الاسلام

١ - فى الباب الأول من هذه الدراسة ، وهو الباب الخاص بالصيام فى الديانة اليهودية ، عقدنا عنوانا مستقلا عن : « تأصيل صيام الاثنين والخميس » ولقد رأينا هنالك : « أن صيام الاثنين والخميس تكرر التنبيه إليه مرارا فى التلمود ، ثم ظل مما يحرص عليه المتدينون بخاصة ، حتى لقد كان فى مقدمة ما يتبناها به (الفريسيون) منهم ، فيما ذكره عنهم السيد المسيح عليه السلام (٤٩) . كما أسلفنا

(٤٧) الشوكانى : « نيل الاوطار » ج ٤ ص ٢٥١ .

(٤٨) انظر كتابنا عن « صيام عاشوراء فى الاسلام بين الحقائق

والاوهام » ص ٤٤ - ٤٦ .

(٤٩) أنجيل لوقا - ١٢/١٨

هنالك ما يذكره (قاموس الكتاب المقدس) من : « أن الكنيسة المسيحية الأولى وقد ثارت ثورتها ضد اليهود . . وما دام صيام الاثنين والخميس قد أصبح شعارا مميزا لليهود ، فقد ذهبت الكنيسة تنهى اتباعها لكيلا يصوم النصارى هذين اليومين مع المنافقين (اليهود) وإنما عليهم أن يصوموا يومى الأربعاء والجمعة » (٥٠) .

٢ - كما قلنا هنالك أيضا : « لكن هذا الصيام اليهودى ليومى الاثنين والخميس قد وقع فى تأصيله - رغم كل هذا - الاهتمام به - خلاف : « فبينما يذكر (قاموس الكتاب المقدس) أن موسى عليه السلام قد ذهب يوم الخميس إلى الجبل (لاستقبال الوحي الإلهى) ثم عاد من الجبل يوم الاثنين (٥١) . نرى (دائرة المعارف اليهودية) تذكر أن صيام يومى الاثنين والخميس إنما هو تخليد لذكرى تدمير المعبد ، وإحراق التوراة » (٥٢) .

٣ - ثم ذكرنا بالتفصيل - فى الباب الثانى من هذه الدراسة - موقف الكنيسة فى ثورتها على اليهود ، فاستبدلت يومى الأربعاء والجمعة بدلا من يومى الاثنين والخميس ، ورغم المحاولات الفاشلة لتبرير ذلك الاستبدال فمازال التفسير الوحيد هو المغاضبة الكنسية لليهود كما أسلفنا (٥٣) .

Dictionary of the Bible, V. 1, P. 855. (٥٠)

Loc. Cit. (٥١)

The Jewish Encyclopedia, V. 5, P. 347. (٥٢)

(٥٣) راجع الباب الثانى (عن الصيام المسيحى) الفصل الثالث

المبحث الأول .

وبعد : أليس فى كل ذلك ما يوحى بحق : أن
صيام الاثنين والخميس كان من شعائر الله فى سائر
الديانات ؟

٤ - وهكذا جاء خاتم الأنبياء والمرسلين ﷺ لأحياء
ما اندثر أو كاد من هذه الشعيرة الالهية ، بين تعصب اليهود
أولا ، ثم تمرد الكنيسة عليها ثانيا ، ثم إهمالها من اليهود
أخيرا .. تلك هى شعيرة الصوم التطوعى فى يومى الاثنين
والخميس •

وهكذا جاء محمد ﷺ يؤكد صيام ذينك اليومين فى
حديث صحيح رواه جمع من رواة الصحاح ، فلقد روى أحمد
ابن حنبل ، والترمذى ، والنسائى ، وأبو داود ، وابن ماجه :
« ان النبى ﷺ كان يتحرى « صيام الاثنين والخميس » ،
كما روى الرواة أنفسهم ما عدا أبا داود ان النبى ﷺ قال :
(تعرض الأعمال كل اثنين وخميس ، فأجب أن يعرض عملى
وأنا صائم) (٥٤) •

المطلب الثالث : صوم التسع الأوائل من ذى الحجة بعامة •

١ - روى أبو داود - وهو أحد أصحاب الصحاح فى
رواية الحديث - عن « بعض أزواج النبى ﷺ قالت :
كان رسول الله ﷺ يصوم تسع ذى الحجة ، ويوم عاشوراء ،
وثلاثة أيام من كل شهر .. » (٥٥) •

(٥٤) الشوكانى : « نيل الاوطار » ج ٤ ص ٢٦٢ ، ٢٦٣ •

(٥٥) أبو داود : « السنن » ج ١ ص ٥٦٨ •

كما روى أحمد ، والنسائي - وهما أيضا من رواة
الصحيح - ذلك الحديث ولكن بالتحديد عن أم المؤمنين حفصة
رضي الله عنها ، قالت : « أربع لم يكن يدعهن رسول الله ﷺ
صيام عاشوراء ، والعشر ، وثلاثة أيام من كل شهر ، والركعتين
قبل الغداة (٥٦) » .

٢ - غير أن لفظ الرواية الأولى يقيد لفظ الرواية الثانية ،
فلقد وردت أحاديث عدة بالنهي النبوي عن صيام اليوم العاشر
وهو يوم عيد النحر ، نهيا عاما للجميع (٥٧) ، احتفالا
بالعيد ، وكذلك عن صيام اليوم التاسع وهو يوم عرفة
لأن كان حاجا واقفا بعرفة حتى يقيس له ما هو فيه من الدعاء
والذكر والوقوف بهذا المشهد العظيم (٥٨) كما سنذكر ذلك
إن شاء الله فيما يلي .

المطلب الرابع : صوم يوم عرفة بخاصة لغير الحاج :

١ - روى مسلم في صحيحه عن رسول الله ﷺ قال :
(صيام يوم عرفة احتسب على الله أن يكفر السنة التي قبله
والسنة التي بعده) (٥٩) كما رواه أحمد بن حنبل ، والنسائي ،
وأبو داود ، وابن ماجه (٦٠) .

(٥٦) الشوكاني : « نيل الأوطار » ج ٤ ص ٢٥٢ وقد سبق الحديث
عن صيام عاشوراء وثلاثة أيام من كل شهر .

(٥٧) صحيح مسلم . ج ١ ص ٤٦١ (باب النهي عن صوم يوم
الفطر ويوم الاضحى) .

(٥٨) الشوكاني : المرجع والموضع السابقان .

(٥٩) صحيح مسلم ج ١ ص ٤٧٢ - ٤٧٤ (باب استحباب صيام

ثلاثة أيام .. وصوم يوم عرفة) .

(٦٠) الشوكاني : « نيل الأوطار » ج ٤ ص ٢٥٢ وما بعدها .

٢ - ولقد اشرنا الى نهى النبى ﷺ عن صوم يوم عرفة لمن كان حاجا واقفا بها هنالك ، تيسيرا عليه فيما هو فيه من الوقوف والذكر والدعاء ، وقد ورد ذلك النهى النبوى صريحا حاسما ، ومقيدا كذلك بحالة الوقوف بعرفة ، وذلك فيما رواه احمد بن حنبل ، وابن ماجه عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : « نهى رسول الله ﷺ عن صوم يوم عرفة بعرفات » (٦١) .

٣ - غير أنه يبدو أن تأكيد صيام يوم عرفة بوجه عام ، قد جعل بعض المسلمين فى عهد النبى ﷺ يظنون شمول هذا التأكيد ولم يتوقعوا منه استثناء ، وهكذا روى البخارى (٦٢) ، ومسلم (٦٣) عن أم الفضل ، وعن ميمونة إحدى أزواج النبى ﷺ : « انهم - أى بعض الصحابة - شكوا - او تماروا - فى صوم النبى ﷺ يوم عرفة ، فأرسلت (٦٤) اليه بلبن فشرب وهو يخطب الناس بعرفة » .

المطلب الخامس : صوم شهر الله المحرم :

١ - روى مسلم فى صحيحه (٦٥) كما روى أحمد ابن حنبل ، وأبو داود ، والنسائى ، والترمذى ، وابن ماجه عن

(٦١) المرجع والموضع أنفسهما :

(٦٢) « الجامع الصحيح » ج ٢ ص ١٩٨ ، ١٩٩ وكذلك : ج ٣

ص ٥٥ .

(٦٣) صحيح مسلم : ج ١ ص ٤٥٥ ، ٤٥٦ (باب : استحباب

الفطر للحاج بعرفات يوم عرفة) .

(٦٤) وهى الراوية للحديث .

(٦٥) ج ١ ص ٤٧٤ ، ٤٧٥ (باب : فضل صوم المحرم) فى آخر

(كتاب الصيام) .

أبى هريرة قال : «سئل رسول الله ﷺ : أى الصيام أفضل بعد رمضان ؟ قال : (شهر الله المحرم) (٦٦) .

٢ - كما أخرج الترمذى حديثا باسناد (حسن) عن على رضى الله تعالى عنه : « أنه سمع رجلا يسأل رسول الله ﷺ وهو قاعد فقال : يا رسول الله ، أى شهر تأمرنى أن أصوم بعد شهر رمضان ؟ فقال : (ان كنت صائما بعد شهر رمضان فصم المحرم ، فإنه شهر الله) (٦٧) .

المطلب السادس : صوم شهر شعبان قبل رمضان :

١ - روى خمسة من رواة الصحاح ، هم : أحمد بن حنبل وأبو داود ، والنسائى ، والترمذى ، وابن ماجه عن أم المؤمنين أم سلمة رضى الله عنها - وهى إحدى أزواج النبى

ﷺ - « أن النبى لم يكن يصوم من السنة شهرا تاما الا شعبان يصل به رمضان » .

وفى رواية لابن ماجه : « كان يصوم شهرى شعبان ورمضان » .

٢ - كما روى البخارى ، ومسلم عن أم المؤمنين عائشة

(٦٦) الشوكانى : « نيل الاوطار » ج ٣ ص ٦٠ ، ٦١ وكذلك :

ج ٤ ص ٢٥٤ ، ٢٥٥ .

(٦٧) الشوكانى : المرجع نفسه ، ج ٤ ص ٢٥٥ .

رضى الله عنها أنها قالت : « لم يكن النبي ﷺ يصوم شهرا أكثر من شعبان فإنه كان يصوم شعبان » (٦٨) •

ويبدو أن لفظ (كله) قد أريد به : (معظمه) وذلك جائز في لغة العرب ، وقد سبق إلى تقريره بعض العلماء فعلا (٦٩) • ويشهد لذلك ما ورد بروايات عدة ، عند البخاري ، ومسلم (٧٠) عن أم المؤمنين عائشة أيضا أنه عليه الصلاة والسلام : « لم يستكمل صيام شهر إلا رمضان » بينما ورد في بعض الروايات عنها (٧١) صراحة : « كان يصوم شعبان كله » ، كان يصوم شعبان إلا قليلا » •

٣ - ولقد ذهب العلماء في تفسير ذلك الصيام النبوي لشعبان متصلا برمضان مذاهب شتى ، لعل أعلاها في سياق النصوص النبوية سنداً ، وأولها بالترجيح : أن صيام شعبان قد كان تمهيدا وتعظيما لشهر رمضان - كما ورد ذلك صراحة في حديث نبوي أخرجه الترمذى - من جهة ، كما كان ذلك أيضا لتقبيه الناس أن لا يهملوا شعبان بين شهرين كريمين : رجب الخير قبله ، ورمضان الصبر بعده ، ولقد ورد ذلك صراحة أيضا في حديث صحيح أخرجه النسائي وأبو داود وصححه ابن خزيمة عن أسامة بن زيد قال : « قلت يا رسول الله ، لم أرك تصوم من شهر من الشهور ما تصوم من شعبان !

-
- (٦٨) صحيح البخاري : ج ٣ ص ٥٠ (في كتاب الصوم • باب صوم شعبان) وكذلك : صحيح مسلم ج ١ ص ٤٦٧ ، ٤٦٨ •
(٦٩) الشوكاني : « نيل الأوطار » ج ٤ ص ٢٥٩ ، ٢٦٠ •
(٧٠) المرجعان والموضعان السابقان •
(٧١) صحيح مسلم : ج ١ ص ٤٦٨ •

(ذلك شهر يغفل الناس عنه بين رجب ورمضان) ، وقد روى أبو يعلى مثل ذلك أيضا ولكن عن أم المؤمنين عائشة رضى الله عنها (٧٢) .

المطلب السابع : اكثار الصوم فى أربعة الأشهر الحرم :

وختاما ، فلقد روى أحمد بن حنبل ، وأبو داود ، وابن ماجه (٧٣) أن النبى ﷺ قال لرجل : (صم أشهر الحرم) وهى : ذو القعدة ، وذو الحجة ، والمحرم ، ورجب .

وواضح - فى ضوء احاديث اخرى - أن المراد هنا أيضا : هو الاكثار من الصوم فى هذه الأشهر الأربعة الحرم وليس الاحاطة بأيامها جميعا ، بل لقد ورد ذلك صريحا فى رواية أبى داود لهذا الحديث النبوى باللفظ التالى : (صم من الحرم واترك) (٧٤) .

(٧٢) الشوكانى : « نيل الأوطار » ج ٤ ص ٢٦٠ .

(٧٣) الشوكانى : المرجع نفسه ص ٢٦١ ، ٢٦٢ .

(٧٤) أبو داود : « السنن » ج ١ ص ٥٦٦ .

الفصل الثانى

احكام الصيام فى القرآن الكريم والسنة النبوية

كما قررنا وكررنا ، فان احكام الاسلام انما تنبع اساسا من الوحي الالهى - وحده - بالقرآن والسنة ، وليس لاحد بعدها ان يبتدع امرا ، او ينشئ حكما ، وانما ينحصر الفقه بمسائر نشاطاته فى دائرة الفهم الملتزم لهذه النصوص ، ولذلك فان هذا الفصل ينقسم الى المباحث التالية التى نحاول فيها ان نرصد احكام الصيام فى نصوص القرآن والأحاديث النبوية .

المبحث الاول

تحديد ساعات الصيام بلا زيادة ولا نقصان

١ - كما ذكرنا من قبل ، وردت اول آيات قرآنية تفرض الصيام بعد هجرة المسلمين الى المدينة ، نقول : (يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون) .

وهكذا ، نزلت الآيات الاولى تأمر المسلمين بالصيام الذى كتب عليهم كما كتب على الذين من قبلهم ، دون تحديد قرآنى ولا نبوى لساعات الصيام ، فما كان من المسلمين الا ان صاموا كما رأوا اليهود - الذين من قبلهم - يصومون « من المساء الى المساء » حتى اذا نام أحدهم من الليل ثم استيقظ لم يمس من ممنوعات الصيام شيئا .. هكذا فهم المسلمون ، بل لقد اختان بعضهم نفسه لعجزه عما لم يفرضه القرآن عليه ، وانما أوقعه فى الحرج تلك المتابعة التقليدية لليهود كما أسلفنا .

٢ - فلقَدْ رَوَى البخارى (١) ، وأبو داود (٢) ،
والحاكم (٣) - ونحن ننقل هنا عن رواية البخارى - انه : « كان
أصحاب محمد ﷺ إذا كان الرجل صائما فحضر الافطار فنام
قبل أن يفطر لم يأكل ليلته ولا يومه حتى يمسي ، وان قيس
ابن صرمة الأنصارى كان صائما ، فلما حضر الافطار أتى امرأته
فقال لها : اعندك طعام ؟ قالت : لا ، ولكن انطلق فأطلب لك ،
وكان يومه يعمل ، فغلبته عيناه (٤) ، فلما انتصف النهار
غشى عليه ، فذكر ذلك للنبي ﷺ ، فنزلت هذه الآية : (كلوا
واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من
الفجر ، ثم أتموا الصيام الى الليل) (٥) .

٣ - وهكذا ، وبالنص الصريح الحاسم ، حدد القرآن
ذاته - وهو المصدر السماوى الأعلى - ساعات الصيام فى
الاسلام ، فليس بعد ذلك لبشر أن ينقض هذه الساعات او يزيد .

بل لقد تشدد النبى ﷺ - كما سنرى ذلك تفصيلا خلال
خمس مطالب كاملة تالية - فى الالتزام بهذه الساعات ، بل لقد
توعد - كل عناد أحق بالتزيد فى ساعات الصيام وكأنه خروج
على الاسلام بعامة !

(١) « الجامع الصحيح » ج ٣ ص ٣٦ (كتاب الصوم) .

(٢) « السنن » ج ١ ص ٥٤٠ ، ٥٤١ .

(٣) ابن كثير : « تفسير القرآن العظيم » ج ١ ص ٢١٤ .

(٤) فلم يعد بوسعها أن يأكل لو أيقظته أمراته ، ولهذا لم توقظه

كما جاء فى النص لبعض الروايات .

(٥) سورة البقرة : ١٨٧ .

المطلب الأول : التيسير بتعجيل الفطر والتحذير من تقليد اليهود والنصارى :

١ - فى بيان الآية القرآنية التى وردت بتحديد اسلامى جديد لساعات الصيام ، تواردت جملة متكاثرة من الأحاديث الصحاح فى حض المسلمین على تعجيل الفطر فور غروب الشمس ، وفى بعضها التحذير الصريح من تقليد اليهود والنصارى فيما تشددوا (٦) فيه ، وهى - كما قلنا - أحاديث كثيرة ، حتى لقد قال الامام ابن عبد البر - وهو من هو ! بين الأئمة فى علوم الحديث - انها ترقى الى درجة التواتر (٧) ، أى الى أعلى الدرجات بين صحاح الأحاديث ، بل ترتفع الى مبلغ اليقين القاطع فى حجية الدلالة ودرجة الالتزام بالقبول .

٢ - فلقد روى البخارى (٨) ، ومسلم (٩) ، وأبو داود (١٠) ، والترمذى (١١) عن رسول الله ﷺ انه قال : (اذا أقبل الليل وأدبر النهار وغابت الشمس فقد أفطر الصائم)

كما روى الترمذى (١٢) ، وأحمد بن حنبل (١٣) عن

(٦) راجع تفصيل ذلك فى البابین السابقین .

(٧) الشوكانى : السابق ص ٢٣٢ .

(٨) « الجامع الصحيح » ج ٣ ص ٤٦ ، ٤٧ .

(٩) « الصحيح » ج ١ ص ٤٤٣ - ٤٤٥ .

(١٠) « السنن » ج ١ ص ٥٤٩ .

(١١) « السنن » ج ٣ ص ٧٢ .

(١٢) نفسه ، ص ٧٤ .

(١٣) الشوكانى : السابق ص ٢٣٢ .

أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ (قال الله عز وجل : أحب عبادى الى أعجلهم فطرا) .

(ج) وهكذا روى أحمد بن حنبل (١٤) ، وأبو داود (٢٥) ، والترمذى (١٦) : (أن النبى ﷺ كان يعجل بالفطر قبل الصلاة على ما تيسر له من رطب أو تمر أو ماء) .

(د) كما روى البخارى (١٧) ، ومسلم (١٨) ، وأبو داود (١٩) بأسانيد عدة : « أن رسول الله ﷺ كان فى سفر فى شهر رمضان » ، وفى رواية : « وهو صائم ، فلما غربت الشمس (٢٠) قال لبعض القوم : (يا فلان قم فاجدح لنا) (٢١) » .

(١٤) نفسه ص ٢٣٢ .

(١٥) « السنن » ج ١ ص ٥٥٠ .

(١٦) « السنن » ج ٣ ص ٧٠ .

(١٧) السابق ج ٣ ص ٤٦ ، ٤٧ .

(١٨) السابق ج ١ ص ٤٤٣ - ٤٤٥ .

(١٩) السابق ج ١ ص ٥٤٩ .

(٢٠) ونلاحظ - متابعين للامام الشوكانى - ما فى هذا من دقة البيان : فان التقيد بغروب الشمس فى بعض روايات الحديث للتنبيه الى انتهاء النهار حقيقة ، وليس بمجرد عارض يحجب رؤية الغروب فيتخيل الواهم ما يراه ليلا قبل ان يكون !

(٢١) أن يخلط السويق - وهو الحب المجروش من القمح أو الشعير - بالماء أو نحوه ، فيكون للعطشان مثل منقوع التمر والفواكه فى أيامنا ! كما كان زادا أساسيا للمجاهدين ، وفى المغازى واقعة مشهورة . باسم : « السويق » .

ومرة أخرى : تطالعنا تلك الرغبة البشرية العريقة كأنها
بعض الغرائز ! تلك الرغبة في تعذيب النفس تحت قناع التدين !
فاذا بفلان هذا يقول للنبي ﷺ : « ان عليك نهارا » ! ، وفي
رواية : « لو أمسيت » ! ؟ ، وفي رواية أخرى : « لو انتظرت
حتى تمسى » ! لكن نبي اليسر والتيسير ﷺ يكرر أمره في حسم
وحزم : (انزل فاجدح لنا) فنزل فجدح ، فأتاه به ، فشرب
النبي ﷺ ثم قال بيده (٢٢) : (اذا رأيتم الليل قد أقبل من هاهنا
فقد أفطر الصائم) .

٣ - لكن ، وبالرغم من هذه التأكيدات النبوية ، القولية
والعملية ، للتعجيل بالفطر ، فيبدو أن نزعة الجنوح الى التشدد
لم تزل تتردد ، بل لم تزل تتصاعد - كما منرى أن شاء الله
قريبا - لولا الاعتصام بأصل الدين من الوحي الالهي ، وهكذا
لم تتردد أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها في أن تعلن عن
تعجيل الفطر حين خالف أحد الصحابة فيه ، فقالت عن
التعجيل : « هكذا كان يصنع رسول الله ﷺ » (٢٣) .

٤ - بل إن ثلاثة من رواة الصحاح ، هم البخاري (٢٤) ،
ومسلم (٢٥) ، والترمذي (٢٦) ليسجلون عن النبي ﷺ تحذيرا

(٢٢) أي : مشيرا الى مغرب الشمس .

(٢٣) (أ) صحيح مسلم ج ١ ص ٤٤٤ .

(ب) أبو داود : « السنن » ج ١ ص ٥٥٠ .

(ج) الترمذي : « السنن » ج ٣ ص ٧٤ - ٧٥ .

(٢٤) « الجامع الصحيح » ج ٣ ص ٤٧ .

(٢٥) « الصحيح » ج ١ ص ٤٤٣ .

(٢٦) « السنن » ج ٣ ص ٧٣ .

للاجيال من بعده ان يجنحوا الى التشديد بدل التيسير ، فيقول :
(لا يزال الناس بخير ما عجلوا (٢٧) الفطر) •

على ان هذا التحذير النبوى قد ورد بالفاظ اخرى تلفت
النظر الى مصدر العدوى والتقليد بهذا التشديد ، بأسلوب
التلميح فى رواية ، وبغاية التصريح فى رواية اخرى •

(١) فلقد روى الحاكم ، وابن حبان هذا الحديث السابق
ولكن بلفظ : (لا تزال امتى على سنتى ما لم تنتظر بفطرها (٢٨)
النجوم) ! ؟

(ب) بينما يروى أبو داود (٢٩) ، والنسائى ،
وابن ماجه (٣٠) - وكلهم من أصحاب الكتب الستة فى رواية
الصحيح - هذا الحديث ايضا ولكن بتصريح صريح : (لا يزال
الدين ظاهرا ما عجل (٣١) الناس الفطر ، لأن اليهود
والنصارى يؤخرون) •

(٢٧) أى : طالما عجلوا •

(٢٨) الشوكانى • السابق ص ٢٣٢ وراجع ما أسلفناه فى أواخر الباب

الأول والثانى عن ساعات الصيام عند اليهود والنصارى •

(٢٩) السابق ص ٥٥٠ •

(٣٠) الشوكانى • السابق ص ٢٣٢ •

(٣١) أى : طالما •

المطلب الثانى : التيسير بتأخير السحور (*) :

١ - واضح بغير خفاء : أن ما أسلفنا ، من تأكيدات نبوية للتعجيل بالفطر متى غربت الشمس ، إنما يرفض تشديد الصيام بتمديد ساعاته بعد نهاية النهار .

وهكذا ، نرى هنا ما يقابل ذلك التيسير بتيسير مماثل ، ونعنى تلك الأحاديث النبوية الصحاح المتكاثرة ، حتى قيل : إنها متواترة ، وقبل ذلك ينبغى أن نتذكر ما أوردناه فى « المبحث الأول » من هذا الفصل عن النص القرآنى الحاسم : (وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر) فانما السنة النبوية لبيان القرآن كما أسلفنا مرارا . فلننظر فى نصوص الأحاديث الصحاح هذا البيان .

(١) روى البخارى (٣٢) ، ومسلم (٣٣) ، وأبو داود (٣٤) ، والترمذى (٣٥) عن رسول الله ﷺ أنه قال : (ان بلالا يؤذن بليل ، فكلوا واشربوا حتى تسمعوا ابن أم مكتوم) ، وفى رواية أنه قال : (لا يمنع أحدكم اذان بلال من سحوره ، فانه يؤذن - أو ينادى - بليل ، ليرجع قائمكم

(*) راجع ص ١١١ وما بعدها فى هذا الفصل .

(٣٢) « الصحيح » ج ٣ ص ٣٧ .

(٣٣) « الصحيح » ج ١ ص ٤٤١ ، ٤٤٢ .

(٣٤) « السنن » ج ١ ص ٥٤٨ ، ٥٤٩ .

(٣٥) « السنن » ج ٣ ص ٧٦ ، ٧٧ .

ويوقظ نائمكم) ، وفى رواية : (لا يغرنكم نداء بلال ولا هذا البياض حتى يبدو الفجر) .

(ب) ولئن كان هناك حديث صحيح آخر يرويه البخارى أيضا (٣٦) ، والترمذى (٣٧) عن زيد بن ثابت رضى الله عنه قال : « تسحرنا مع النبى ﷺ ثم قمنا الى الصلاة » قال الراوى وهو انس بن مالك : « قلت : كم كان قدر ذلك ؟ قال : « قدر خمسين آية » .

لكننا لا ينبغي أن ننسى : أن القيام بالفعل الى صلاة الفجر لا يكون الا بعد اذان الفجر بفسحة من الوقت وهى التى قدرها الراوى بقدر خمسين آية . أما السحور نفسه فيمتد الى أن يؤذن ابن أم مكتوم وهو لا يؤذن الا حين (يبدو الفجر) كما رأينا فى نص الحديث .

(ج) ولعل مما يزيد هذا المعنى بيانا وبرهانا ، ما رواه الطبرانى عن رسول الله ﷺ أنه قال : (تسحروا من آخر الليل ، هذا الغذاء المبارك) (٣٨) .

٢ - وبعد : فلئن كنا قد أوردنا فى ختام المطلب السابق تحذيرا نبويا للأجيال من بعدهم بأنهم لن يزالوا بخير طالما عجلوا الفطر . فاننا هنا نجد رواية لهذا التحذير النبوى عند أحمد بن حنبل بلفظ : (لا تزال أمتى بخير ما عجلوا الافطار وأخروا السحور) . (٣٩) .

(٣٦) السابق ص ٣٧ .

(٣٧) السابق ص ٧٥ .

(٣٨) السيوطى : « الفتح الكبير » ج ٢ ص ٢٨ .

(٣٩) نفسه . ج ٣ ص ٣٢٠ .

٣ - وختاماً ، فلعل سائلاً يسأل : ما بال هذا التحذير النبوى بأن الأمة لن تزال بخير طالما حرصت على تعجيل الفطر وتأخير السحور ؟

فى تصورنا - والله أعلم بالصواب - أن الخطر ليس فى تأخير الفطر أو من تعجيل السحور فى ذاتهما ، وإنما فيما يعنيه ذلك من الجنوح الى التشدد فى الدين والتنطع فى التدين ، وهذا هو المنزلق الى متاهات المهالك ، بعيدا عما جاء به النبى ﷺ من اليسر ، وهو الذى غضب أشد الغضب عندما بلغه أن نفرا من أصحابه قد جنحوا للتشدد ، ليصوم بعضهم فلا يفطر أبدا ، وليقوم بعضهم الليل فلا ينام أبدا ، وأما الآخر فلا يتزوج أبدا ، هناك هتف رسول الله ﷺ بهذا الهتاف النبوى الخالد على مدى الزمان والمكان : (أما والله انى لأخشاكم لله وأتقاكم له ، لكنى أصوم وأفطر ، وأصلى وأرقد ، وأتزوج النساء ، فمن رغب عن سنتى فليس منى) (٤٠) .

المطلب الثالث : التيسير بالترغيب فى السحور :
(١) روى البخارى (٤١) ، ومسلم (٤٢) ، والترمذى (٤٣) ، والنسائى ، وابن ماجه ، وأحمد بن حنبل (٤٤) عن رسول الله ﷺ أنه قال : (تمسحوا فان السحور بركة) .

-
- (٤٠) البخارى : « الجامع الصحيح » ج ٧ ص ٢ .
 - (٤١) « الجامع الصحيح » ج ٣ ص ٣٨ .
 - (٤٢) « الصحيح » ج ١ ص ٤٤٣ .
 - (٤٣) « السنن » ج ٣ ص ٧٩ .
 - (٤٤) السيوطى : المرجع والموضع السابقان وكذلك الشوكانى « نيل الأوطار » ج ٤ ص ٢٣٤ .

(ب) كما روى ابن ماجه ، والحاكم عن رسول الله ﷺ
انه قال : (استعينوا بطعام السحر على صيام النهار) (٤٥) .

(ج) كما روى ابن حبان أن رسول الله ﷺ قال : (ان
الله وملائكته يصلون على المتسحرين) (٤٥) .

(د) كما روى أحمد بن حنبل عن رسول الله ﷺ انه
قال : (السحور بركة فلا تدعوه ، ولو ان يجرع أحدكم جرعة
من ماء ؛ فان الله وملائكته يصلون على المتسحرين) (٤٦) .

(هـ) كما روى ابن عدى وابن عساكر عن رسول الله ﷺ
انه قال : (تسحروا ولو بجرعة ماء - أو بشرية من ماء) (٤٧) .

المطلب الرابع : التيسير بالتنفير من الوصال :

(بغير فطر ولا سحور)

١ - من المعلوم المشهور : أن النبي ﷺ قد اختصه ربه
بخصائص ، توهمها بعض الواهمين وكأنها من باب
« المخصصات » التي تعارف البشر على منحها للكبراء والملوك ،
لكننا نتأمل « الخصائص النبوية » فإذا هي كلها عند التحقيق :
تكاليفات للنبي عليه الصلاة والسلام بمزيد من الأعباء والمسئوليات
الثقال ، يلتزم بها النبي ﷺ وحده من دون المسلمين ، بما

(٤٥) الشوكاني : المرجع والموضع أنفسهما .

(٤٦) نفسه ص ٢٣٥ .

(٤٧) السيوطي : المرجع والموضع السابقان .

يناسب مقام النبوة من سمو القدر بتعاضد الالتزامات ، وكان من هذه الخصائص : الوصال بالصيام يومين أو أياما دون فطر ولا سحور (٤٨) .

وكما أشرنا الى نزعة الطموح ببعض الاتقياء من الصحابة الى التشدد والاسراف على أنفسهم في العبادة . فلقد حاول بعضهم أن يتابع النبي ﷺ في هذه الخصيصة النبوية ، وهنالك يتجلى موقف من مواقف الاعجاز النبوي في تحذير المسلمين عامة ، وهؤلاء المتشددين خاصة ، حتى لا يشطح بهم طموح ولا جنوح .

٢ - فلقد روى البخاري (٤٩) تحت هذا العنوان الطريف : « باب الوصال ومن قال : ليس في الليل صيام ، لقوله تعالى : (ثم اتموا الصيام الى الليل) ونهى ﷺ عنه رحمة لهم ، وابقاء عليهم ، وما ئيكره من التعمق ! » كما روى مسلم (٥٠) ، وأحمد بن حنبل (٥١) ، وأبو داود (٥٢) ، والترمذي (٥٣) من عدة طرق ، وبالفاظ متقاربة يؤكد بعضها بعضا : أن رسول الله ﷺ (نهى عن الوصال في الصوم رحمة لهم) وأنه ﷺ قال بالنهي الصريح : (اياكم والوصال : اياكم والوصال) ،

٠ (٤٨) أما تأخير الفطر الى السحور فليس وصالا بالمعنى الدقيق ، وقد ورد حديث نبوي بشأنه بخاصة ، ونورده ان شاء الله قريبا .

(٤٩) « الجامع الصحيح » ج ٣ ض ٤٨ ، ٤٩ :

(٥٠) « الصحيح » ج ١ ص ٤٤٥ ، ٤٤٦ ، ٠ :

(٥١) السيوطي : « الفتح الكبير » ج ١ ص ٤٥٩ .

(٥٢) « السنن » ج ١ ص ٥٥١ .

(٥٣) « السنن » ج ٣ ص ١٣٩ .

لكن بعضهم قال : « انك تواصل » ؟ فقال : (لست كأحدكم) -
وفى رواية : (كأحد منكم) - وفى رواية : (انى لست مثلكم)
وفى رواية : (انى لست كهيتكم) - (انى يطعمنى ربي ويسقينى)
وفى رواية : (واياكم مثلى ؟ انى ابيت يطعمنى ربي
ويسقينى) (٥٤) .

٣ - بالاضافة الى كل ما قد سبق من الترغيب فى السحور ،
وفى تأخيرهِ ، وفى التنفير والتحذير من الوصال ، فلقد وضع
النبي ﷺ مبدأ عاما باقيا من بعده لتأديب كل من تسول له نفسه
التشديد فى الصيام بتمديد ساعاته ، دون الوصول به الى
(الوصال) الكامل وهو ترك الافطار والسحور تماما .

(٥٤) فى تصورنا وفهمنا لهذه العبارة الخاتمة للحديث النبوى
الشريف - وقد سبق مثلها لابراهيم عليه السلام (الذى خلقنى فهو يهدين .
والذى هو يطعمنى ويسقينى) فيما يحكيه القرآن عنه فى الايتين ٧٨ ، ٧٩
من سورة (الشعراء) ٢٦ - أن من مقام النبوة : دوام الاقتراب والقرب
الى فيض التجلى ، فيطعم النبى صلى الله عليه وسلم ويرتوى روحيا بما
يشغله - حتما - عن كل جوع أو ظمأ ، ومن ذا الذى يحظى بهذا القرب
ثم يذكر جوعا أو ظمأ ؟ ! ان الانسان لينسى كل شئ حتى نفسه اذا
شغفه الحب أو تملكته الذكرى لما يحب ، وما أحب انسان فى هذه الدنيا -
مهما أحب - الا مخلوقا . فانيا من الزوال الزائل ، فكيف اذا انشغل حقا
وعمقا ، عقلا وقلبا - وهو ذلك الانشغال المبتغرق الذى لا يبلغه الا مقام
النبوة - انشغالا مطلقا ، بنور النور كله : (نور السموات والارض) ؟ !
وانظر وتامل : دعاء النبى صلى الله عليه وسلم وهو يناجيه : (أعوذ بنور
وجهك الكريم الذى اشرق له السموات والارض ، وأضأت له الظلمات ،
وصلح عليه من الدنيا والاخرة) .

وهذا هو ما نجده في حديث صحيح عند البخاري (٥٥) ،
وأبى داود (٥٦) : أن النبي ﷺ قال : (لا تواصلوا ؛ فأيكم أراد
أن يواصل فليواصل حتى السحر) .

ويبدو بوضوح من اللفظ هذا الحديث ، وفي ضوء ما سبق
أن أوردناه من أحاديث : أن إباحة التأخير بالفطر لا ينبغي لها
أن تتجاوز السحور ، ثم إنها إباحة مع الكراهة والنفور ،
ويكفي أن يسمى النبي ﷺ ذلك التأخير بالفطر (وصالا) من
الواصل ، فكأنه ظل مكروه لأصل محرم .

٤ - إلى أن يبلغ التحذير من الوصال بترك الإفطار
والسحور بعامة ، ومن ترك السحور بخاصة - إذا أبى التشدد
إلا تأجيل الإفطار - حتى ينذر النهي ﷺ هؤلاء المتشددين
بالخروج عن الصيام الإسلامي إلى سواه وذلك فيما يرويه جملة
من رواية الصحاح مثل : مسلم (٥٧) ، وأبى داود (٥٨) ،
والترمذي (٥٩) ، والنسائي ، وابن ماجه وأحمد بن حنبل (٦٠)
عن النبي ﷺ أنه قال : (فصل - أو فصل - ما بين صيامنا
وصيام أهل الكتاب : أكلة السحر) .

٥ - وفي تصورنا - والله أعلم بالصواب - أن ذلك التحذير
الخطير ليس من مجرد الامتناع عن السحور في ذاته ، وإنما لما

(٥٥) « الجامع الصحيح » ص ٤٨ ، ٤٩ .

(٥٦) « السنن » ج ١ ص ٥٥١ .

(٥٧) « الصحيح » ج ١ ص ٤٤٣ .

(٥٨) « السنن » ج ١ ص ٥٤٧ .

(٥٩) « السنن » ج ٢ ص ٧٩ .

(٦٠) السيوطي : « الفتح الكبير » ج ٢ ص ٢٦٧ .

يرمز اليه من الجنوح الى التشدد في الدين والتنطع في الدين ،
وهذا هو المنزلق الى متهات الضياع (٦١) !

المطلب الخامس : التيسير بالتعزير (*) ، للمتشددين :

١ - في أعقاب ما أسلفناه ، نرى البخارى - رحمه الله -
يلحق بذلك الباب - باب الوصال - بابا آخر بعنوان : « باب
التنكيل لمن أكثر الوصال » (٦٢) ، وفيه يروى عن أنس رضى
الله عنه خادم رسول الله ﷺ : « ... فلما أبوا أن ينتهوا عن
الوصال واصل بهم يوما ثم يوما ، ثم رأوا الهلال (٦٣) فقال :
(لو تأخر لزدتكم) ! كالتنكيل لهم حين أبوا أن ينتهوا » !

٢ - ثم نرى هذا الحديث نفسه مرويا كذلك بعدة روايات.
عند مسلم (٦٤) عن أنس أيضا ولكن بلفظ : (لو مد لنا الشهر لو اوصلنا
وصالا يدع المتعمقون تعمقهم ! انكم لستم مثلى) . كما رواه
مسلم أيضا عن أبى هريرة ولكن بلفظ : (ما بال رجال يواصلون ؟ !
انكم لستم مثلى ، أما والله لو تماد - أو : لو مد - لى الشهر
لو اوصلت وصالا يدع المتعمقون تعمقهم) !

٣ - وهكذا يتبين مدى حرص النبى ﷺ على كبح جماح

(٦١) راجع ما أسلفناه عما انتهى اليه التشدد في الصيام اليهودى
والنصرانى . وكذلك ص ١١٩ من هذا الفصل .

(*) التعزير فى الاصطلاح الإسلامى هو التأديب المناسب بعقوبة
علاجية تناسب خطأ غير منصوص على عقوبة محددة له فى القرآن والسنة .

(٦٢) « الجامع الصحيح » ج ٣ ص ٤٨ ، ٤٩ .

(٦٣) أى هلال شوال وبه ينتهى صيام رمضان حتما .

(٦٤) مسلم : « الصحيح » ج ١ ص ٤٤٥ ، ٤٤٦ .

المتشددین فی الدین ولو بالتعزیر حتی یرجعوا الی ما جاء به من التیسیر ، وصدق الله العظیم : (لقد جاءکم رسول من أنفسکم ، عزیز علیہ ما عنتم ، حریص علیکم ، بالمؤمنین برعوف رحیم (٦٥) .

المبحث الثانی

للصیام التزامات ظاهریة وجوهریة

فی نصوص القرآن وصحاح الأحادیث

١ - كما تابع المسلمون الأولون عقب الهجرة الی المدینة ما راوه من صیام الیهود فی تمديد ساعاته « من المساء الی المساء » حتی جاء القرآن الکریم یسقط عن المسلمین هذا الحرج الذی حملوه علی أنفسهم بمتابعة الیهود . فکذلك اشاع الیهود فی روع المسلمین ما توارثوه عن نجاسة وبائیة ، بل نجاسات الصقوها بحواء وكل ما یتعلق بها ، حتی جاء القرآن بعکس ذلك تماما ، علی نحو ما أوضحناه تفصیلا فی کتابنا عن « المرأة منذ النشأة ؛ بین التکریم والتجريم » .

٢ - وهكذا یروی البخاری (٦٦) وأبو داود (٦٧) ، وآخرون (٦٨) - ونحن ننقل هنا عن الامام البخاری - أنه : « لما نزل صوم رمضان كانوا لا یقربون النساء رمضان كله ، وكان

(٦٥) الآية ١٢٨ من سورة (التوبة) ٩ .

(٦٦) « الجامع الصحیح » ج ٦ ص ٣١ .

(٦٧) « السنن » ج ١ ص ٥٤٠ ، ٥٤١ .

(٦٨) ابن کثیر : « تفسیر القرآن العظیم » ج ١ ص ٢٢٠ ، ٢٢١ .

رجال يخونون أنفسهم ، فأنزل الله : (أحل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم ، هن لباس لكم وأنتم لباس لهن ، علم الله انكم كنتم تختانون انفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم فالآن باشروهن وابتغوا ما كتب الله لكم ، وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر ، ثم أتموا الصيام الى الليل ، ولا تباشروهن وأنتم عاكفون فى المساجد ، تلك حدود الله فلا تقربوها ، كذلك يبين الله آياته للناس لعلهم يتقون) (٦٩) .

وهكذا وضح بالنص القرآنى انه :

(ا) يسمح بالأكل والشرب الى مطلع الفجر ثم باتمام الصيام الى الليل أى بالامتناع عن الأكل والشرب . طوال ساعات النهار فحسب .

(ب) وأحل المباشرة بين الأزواج ليلة الصيام أى انها لا تباح فى نهاره فحسب .

(ج) ونهى عن المباشرة الجنسية اثناء الاعتكاف بالمساجد فى أى وقت ، ليلا او نهارا .

(د) وختاماً فان الصيام بهذا البيان انما يتسلسل بالصائمين (لعلهم يتقون) . وأذن ، فلا صيام بغير تقوى !

٣ - وبهذا كله تماماً ، جاء البيان النبوى فى جملة ضخمة

من صحاح الأحاديث ، كما سنرى ان شاء الله فى غضون المباحث التالية ، غير أننا نكتفى هنا بأن نورد بعضها فحسب :

فمنها ذلك الحديث الوارد فى أمهات الصحاح اذ رواه مالك ابن أنس (٧٠) ، كما رواه البخارى (٧١) ، ومسلم (٧٢) ، وأحمد بن حنبل (٧٣) ، ونحن ننقل هنا لفظه كما ورد عند مسلم : « قال رسول الله ﷺ : (كل عمل ابن آدم (له) (٧٤) ، يضاعف الحسنة عشر أمثالها الى سبعمائة ضعف . قال الله عز وجل : الا الصوم فانه لى وأنا اجزى به ، يدع شهوته وطعامه من اجلى ! للصائم فرحتان ؛ فرحة عند فطره ، وفرحة عند لقاء ربه) (٧٥) ، وفى رواية : (انما يذر شهوته وطعامه وشرايه من اجلى) ! ومثل ذلك حديث نبوى آخر ، يرويه احمد ابن حنبل ، والطبرانى ، والحاكم ، والبيهقى عن رسول الله ﷺ انه قال : (الصيام والقرآن يشفعان للعبد يوم القيامة . يقول الصيام : اى رب انى منعتك الطعام والشهوات بالنهار

-
- (٧٠) « الموطأ » تحت عنوان : « جامع الصيام » ج ١ ص ٢٢٦ ،
٢٢٧ مع الشرح « تنوير الحوالك » للسيوطى .
(٧١) « الجامع الصحيح » تحت عنوان : « كتاب الصوم » ج ٣ ص ٣١ .
(٧٢) « صحيح مسلم » ج ١ ص ٤٦٥ ، ٤٦٦ تحت عنوان : « باب فضل الصيام » .
(٧٣) تنوير الحوالك بهامش « الموطأ » ج ١ ص ٢٢٧ ، وكذلك :
السيوطى « الفتح الكبير » ج ٢ ص ٢٠٥ ، ٢٠٦ .
(٧٤) هكذا فى سائر الروايات الاخرى لهذا الحديث .
(٧٥) « الصحيح » الموضع السابق .

فشفعنى فيه • يقول القرآن : رب منعته النوم بالليل فشفعنى فيه • فيشفعان (٧٦) •

٤ - وبعد ؛ فإذا كان النص القرآنى - كما أسلفناه - قد بين الالتزامات الظاهرية للصيام ، ثم ختمها بجوهرها وهو التقوى ، فإن السنة النبوية لتفيض بنور الوحي السماوى فى بيان هذا الجوهر الجوهري للصيام ، فيروى ابن ماجه عن النبى ﷺ أنه قال : (الصوم نصف الصبر) (٧٧) ، ثم يحدد (الصبر) طريقاً الى الجنة فيروى مسلم ، والترمذى ، وأحمد بن حنبل : (حفت الجنة بالمكاره ، وحفت النار بالشهوات) (٧٨) •

كما روى مالك بن أنس (٧٩) ، والبخارى (٨٠) ، ومسلم (٨١) ، وأبو داود (٨٢) ، وابن ماجه (٨٣) عن النبى ﷺ أنه قال : (الصيام جنة) (٨٤) ، فإذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث ولا يجهل (٨٥) - وفى رواية عند البخارى : (ولا يصخب) ، وعند مسلم (ولا يسخب) (٨٦) - (وان امرؤ قاتله أو شاتمه فليقل أنى صائم ، أنى صائم) •

(٧٦) الجلال السيوطى : « الفتح الكبير » ج ٢ ص ٢٠٦ •

(٧٧) المرجع والموضع أنفسهما •

(٧٨) المرجع نفسه ص ٧٣ •

(٧٩) « الموطأ » ج ١ ص ٢٢٦ •

(٨٠) ج ٣ ص ٣١ •

(٨١) ج ١ ص ٤٦٥ •

(٨٢) « السنن » ج ١ ص ٥٥٢ •

(٨٣) السيوطى : « الفتح الكبير » ج ١ ص ١٥١ •

(٨٤) وقاية وحماية •

(٨٥) لا يخرج عن طوره أو يتهور •

(٨٦) كالصخب وهو اثاره الضجيج •

كما روى البخاري (٨٧) ، وأبو داود (٨٨) ،
والترمذي (٨٩) ، وأحمد بن حنبل ، وابن ماجه (٩٠) ، أن
النبي ﷺ قال : (من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله
حاجة في أن يدع طعامه وشرابه) !

وختاما ، فلقد روى ابن ماجه والطبراني (٩١) عن رسول
الله ﷺ انه قال : (رب صائم ليس له من صيامه الا الجوع) !
وفي رواية : (رب صائم حظه من صيامه الجوع والعطش) !

المبحث الثالث

يبدأ رمضان وينتهي برؤية الهلال

١- قرانا في نص القرآن الكريم أن الله قد كتب الصيام
(أياما معدودات) وأن هذه الأيام المعدودات هي (شهر
رمضان الذي أنزل فيه القرآن) .

ثم جاءت السنة النبوية تؤكد في حسم صارخ : ضرورة
الوقوف بالصيام المفروض عند أيام هذا الشهر لا تزيد ولا تنقص ،
لا بالشك ولا باليقين .

(٨٧) « الجامع الصحيح » ج ٣ ص ٣٣ .

(٨٨) « السنن » ج ١ ص ٥٥١ .

(٨٩) « السنن » ج ٣ ص ٧٨ .

(٩٠) السيوطي : « الفتوح الكبير » ج ٣ ص ٢٣٨ .

(٩١) السيوطي نفسه ج ٢ ص ١٣١ .

(أ) فلقد روى أبو داود (٩٢) ، والدراقطنى ، وابن حبان ، والحاكم ، وابن حزم عن عبد الله بن عمر أنه قال :
تراءى الناس (٩٣) الهلال ، فأخبرت رسول الله ﷺ أنى (٩٤)
رأيت ، فصبام وأمر الناس بصيامه « (٩٥) .

(ب) كما روى أبو داود (٩٦) ، والترمذى (٩٧) ،
والنسائى ، وابن ماجه ، وابن حبان ، والدراقطنى ،
والبيهقى ، والحاكم عن عكرمة عن عبد الله بن عباس قال :
« جاء أعرابى الى النبى ﷺ فقال : انى رأيت الهلال - يعنى
رمضان - فقال : (أتشهد أن لا اله الا الله) ؟ قال : نعم ، قال :
(أتشهد أن محمدا رسول الله) ؟ قال : نعم ، قال : (يا بلال
اذن فى الناس فليصوموا غدا) (٩٨) .

(ج) كذلك روى أبو داود (٩٩) ، واحمد بن حنبل عن .

(٩٢) « السنن » ج ١ ص ٥٤٧ .

(٩٣) أى : تشارك الناس فى رؤية الهلال .

(٩٤) ويجوز أن تقبل شهادة الفرد كما سيلي .

(٩٥) الشوكانى : نيل الأوطار ج ٤ ص ١٩٧ ، ١٩٨ .

(٩٦) « السنن » ج ١ ص ٥٤٧ .

(٩٧) « السنن » ج ٣ ص ٦٥ .

(٩٨) الشوكانى . السابق ص ١٨٩ وقد قال تعقيبا على هذين

الحديثين « والحديثان بدلان على أنه تقبل شهادة الواحد فى دخول .

رمضان ، والى ذلك ذهب ابن المبارك وأحمد بن حنبل والشافعى - فى

رواية - والمؤيد بالله » . وخالف فى ذلك آخرون بتأويل للحديثين ،

وتوسط أبو حنيفة فقبل شهادة الواحد برؤية الهلال فى حالة الغيم - وعلى

هذا تأول الحديثين - أما فى صفاء الجو فلا بد من شهادة جماعة . وانظر .

كذلك : محمد بن رشد : « بداية المجتهد » ج ١ ص ٢٨٦ .

(٩٩) السابق ص ٥٤٦ ، ٥٤٧ .

ربيع بن حراش عن رجل (١٠٠) من أصحاب النبي ﷺ قال :
« اختلف الناس في آخر يوم من رمضان ، فقدم أعرابيان فشهدا
عند النبي ﷺ - بالله لأهلا الهلال (١٠١) أمس عشية ، فأمر
رسول الله ﷺ الناس أن يفطروا » .

(د) كما روى أحمد بن حنبل ، وأبو داود ، والنسائي ،
وابن ماجه عن عمير بن أنس عن عمومة له من الأنصار رضى الله
عنهم قالوا : « غم علينا هلال شوال فأصبحنا صياما ، فجاء ركب
من آخر النهار فشهدوا عند رسول الله ﷺ أنهم رأوا الهلال
بالأمس ، فأمر الناس أن يفطروا من يومهم ، وأن يخرجوا
لعيدهم من الغد » (١٠٢) .

٢ - على أن هناك مشكلة مزمنة لا تزال تصرخ بين عام
وعام كلما اقترب شهر الصيام : هل يجب أن يصوم المسلمون
جميعا على اختلاف ديارهم وتنائى أقطارهم متى ثبت هلال
رمضان في بلد - أي بلد - من بلادهم ؟ وهل يفطرون جميعا
بانتهاى رمضان لمثل ذلك ؟

(١) الواقع أن الاجابة على هذا السؤال ، اجابة مجردة
من كل تأثير بالرأى أو استحسان لاعتبار دينى أو سياسى ولكن
بالالتزام المطلق بما أسلفناه من النصوص النبوية الصحاح في
المطور السابقة مباشرة ، هذه الاجابة المجردة الا من الالتزام
بالنصوص النبوية ، تعلن أن النبي ﷺ نفسه قد أمر من حوله

(١٠٠) وعدم ذكر اسم الصحابى بالتحديد لا يطعن في صحة
الحديث .

(١٠١) أى : أقسم بالله أنهما قد رأيا الهلال .

(١٠٢) الشوكانى : السابق ص ٣٢٩ .

بالمدينة أن يصوموا إذ « جاء أعرابي فقال : انى رايت الهلال ،
يعنى رمضان » كما أمرهم ﷺ أن يفطروا عندما : « اختلف
الناس فى آخر يوم من رمضان ، فقدم أعرابيان فشهدا عنده
بالله لأهلا الهلال أمس عشية ، فأمر رسول الله ﷺ الناس أن
يفطروا » أو عندما : « جاء ركب من آخر النهار فشهدوا عند
رسول الله ﷺ أنهم رأوا الهلال بالأمس ، فأمر الناس أن يفطروا
من يومهم » .

(ب) وواضح ما فى هذه الروايات كلها للأحاديث الصحاح
من تصريح بنسبة الرؤية الى « أعرابى » أو « أعرابيين » ولا
شك أن لفظ « الأعراب » فى اللغة إنما يعنى بدو الصحارى من
دون أهل الحضر . أو نسبة الرؤية الى « ركب جاءوا من آخر
النهار » وشهدوا أنهم « قد رأوا الهلال بالأمس » إشارة لمجيئهم
من مكان بعيد .

(ج) وواضح كذلك من هذه الأحاديث أن النبى ﷺ قد
ألزم أهل المدينة بالصيام أو بالفطر بناء على رؤية الهلال خارج
المدينة .

(د) أفلا يكون هذا مبدا عاما لالزام المسلمين عامة
بالصيام أو بالفطر بناء على رؤية الهلال فى منطقة - أية منطقة -
ويكون بهذا توحيد المسلمين على بداية ونهاية الصيام ؟ أولا
يكون هذا دافعا قاهرا يلزم المسلمين فى أرجاء الأرض كل عام
بالتواصل والتوافق على شهر الصيام ؟

٣ - صحيح أن هتاك حديثا صحيحا رواه طائفة من
أصحاب الصحاح - ما عدا البخارى وابن ماجه - عن عبد الله

ابن عباس رضى الله عنه ، أنه - ابن عباس - قد ألزم أهل المدينة برؤيتهم لهلال رمضان وشوال رغم رؤية أهل الشام لهلال رمضان فى ليلة سابقة لرؤية أهل المدينة . كما أن من الصحيح - أيضا أن ابن عباس رضى الله عنه قد رفع هذا الخبر فقال : « هكذا أمرنا رسول الله ﷺ » (١٠٣) .

لكن الفقيه المجتهد / محمد بن على بن محمد الشوكانى يتصدى لهذا الخبر ، ولا يراه الا خبرا موقوفا على اجتهاد فقهى فردى لعبد الله بن عباس ، ولا يرقى الى درجة الحديث ، ويقول : « واعلم أن الحجة انما هى فى المرفوع من رواية ابن عباس لا فى اجتهاده الذى فهم عنه الناس والمشار اليه بقوله : « هكذا أمرنا رسول الله ﷺ » .

ثم يستعصم الشوكانى بما ثبت من السنة النبوية مسندة بالسند الصحيح فيقول : « والأمر الكائن من رسول الله ﷺ هو ما أخرجه الشيخان ؛ البخارى ، ومسلم ، وغيرهما بلفظ : (لا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تفطروا حتى تزوه ، فان غم عليكم فأكملوا العدة ثلاثين) .

ثم يتصدى ههنا الفقيه المجتهد لما شاع فى المذاهب والمدارس الفقهية من خلافات حول تحديدات تحكيمية لا سند لها على الاطلاق فى نصوص القرآن والسنة ، مثل القول بتوحيد الصيام بين البلاد التى تتفق فيها مطالع الهلال أو بين البلاد الواقعة على خط من خطوط الطول فى الأرض ، رغم أن النصوص القرآنية والنبوية لم تشر اطلاقا الى خطوط طول ولا عرض !

يتصدى الشوكانى لتلك الاختلافات الفقهية فيقول بعد روايته للأحاديث النبوية السابقة : « وهذا لا يختص بأهل ناحية على جهة الانفراد ، بل هو خطاب لكل من يصلح له من المسلمين ، فالاستدلال به على لزوم رؤية أهل بلد لغيرهم من أهل البلاد أظهر . . . لأنه إذا رآه أهل بلد فقد رآه المسلمون فيلزم غيرهم ما لزمهم . . فلا يشك عالم أن الأدلة قاضية بأن أهل القطر يعمل بتصهم بخبر بعض وشهادته في جميع الأحكام الشرعية ، والرؤية من جملتها ، وسواء أكان بين القطرين من البعد ما يجوز معه اختلاف المطالع أم لا ، فلا يقبل التخصيص (بهذه التحديدات الفقهية) إلا بدليل » .
الى أن يختم الشوكانى نقاشه هذا لتلك الآراء الفقهية قائلا : « والذي ينبغي اعتماده هو ما ذهب اليه المالكية وجماعة من الزيدية . واختاره المهدي منهم ، وحكاه القرطبي عن شيوخه : أنه إذا رآه أهل بلد لزم أهل البلاد كلها » (١٠٤) .

٤ - وبعد : فلعل هذا الفهم للحديث النبوي بتوحيد المسلمين على الصيام رغم تباعد المكان ، يجد له شاهدا وسندا في توحيد المسلمين أيضا على توقيت الحج وبخاصة : يوم عرفة ، بناء على رؤية هلال الشهر - ذى الحجة - هناك ، خصوصا وأن كلا من صيام رمضان والحج فريضة سنوية تطيف بالمسلمين كل عام ثم : لعل هذا التوقيت السنوي للصيام وللحج ، يفسر - من جهة أخرى - عدم التزام المسلمين بتوحيد مواعيت الصلاة ، إذ أنها لا ترتبط بهلال ييزغ كل شهر ، وإنما هي متكررة خمس مرات في كل يوم ، مرتبطة بمواقيتها

(١٠٤) المرجع نفسه ص ٣٠٦ ، ٣٠٧ ، وانظر القرطبي : « الجامع .

لأحكام القرآن » المجلد الأول ص ٦٢٠ وما بعدها .

فى كل نهار لها أو ليل ، وهكذا لم يكن لتوحيد المواقيت بين المسلمين فى الصلوات معنى ، ولا الى تحقيقها من سبيل .

ه أما وقد استظهرنا - بفضل الله - من صميم النصوص القرآنية والنبوية : ابتداء الصيام وانتهاءه للمسلمين جميعا برؤية هلال رمضان وهلال شوال فى بلد - أى بلد - من بلادهم ، وراينا ذلك مقررا كذلك فى تراث الفقه الاسلامى ، فقد بقى سؤال اخير : اذا كانت مكة المكرمة ، وهى قبلة المسلمين جميعا - بلا خلاف - فى كل صلاة على كل مكان فى العالم ، فلماذا لا تكون مكة اينها هى « المبدأ المكانى لحساب الهلال الشرعى للأيام » ، فيصوم المسلمون جميعا لميقاتها كما يصلون الى قبعتها ؟ وذلك مع اشتراط جوهرى هام وهو : امكان رؤية الهلال وذلك - بالحساب الفلكى - لا يكون الا بزاوية بين الشمس والقمر لا تقل عن سبع درجات (*) .

الواقع ان هذا هو مادعا اليه علماء المسلمين فى العصر الحديث ايضا . خصوصا اذا تعمست الرؤية البصرية أو تعذرت لعوامل طبيعية كالغمام ، أو صناعية كتلوث الجو فى المناطق

(*) وبهذا وحده ، يمكن أن يقرر الحساب الفلكى وجود الهلال فى الأفق بعد غروب الشمس ، أما اذا وقعت الشمس والقمر وكذلك الأرض على خط واحد فلن يرى الناس على الأرض هلالا ، وانما هو (محاق) رغم أن الحساب الفلكى المعتاد يعتبر ذلك (مولدا) لهلال الشهر الجديد ولهذا فنحن لا نؤيد - والله أعلم بالصواب - اندفاع البعض بحماس مبهور للقول بالحساب الفلكى دون تحفظ وبغير هذا الشرط الجوهرى وهو - امكان رؤية الهلال لوجوده فعلا بعد غروب الشمس وان حجبته الحجب كما أسلفنا .

البتروولية ! وهذا هو ما انتهى اليه المؤتمر الاسلامى العالمى
لتوحيد التقويم الاسلامى سنة ١٩٧٣ .

٦ - وربما قيل : لكن النبى ﷺ - فيما أوردناه من صحاح
الاحاديث - لم يلتزم برؤية الهلال فى مكة ؟

وهذا حق ؛ لكن من الحق الواقع أيضا : أن النبى ﷺ
لم يستقبل يومئذ شهادة أخرى وردت اليه برؤية الهلال فى مكة !
ولذلك ينبغى أن يصاغ السؤال على النحو التالى : هل إذا
التزمت السلطة الحاكمة فى مكة المكرمة بالتحرى بكل وسيلة
بصرية بالنظر ، وعصرية بالمراسد ، بل وبالحساب الفلكى أيضا
على الشرط الذى أوضحناه منذ قريب ، وذلك لرؤية الهلال
بمكة ، أو لوجوده فترة بعد غروب الشمس ، حسب الحساب
الفلكى ، وإن لم تيسر رؤيته فعلا ، ثم اعلان ذلك فور ثبوته ،
ألا يكون ذلك (رؤية) للهلال بالنسبة للمسلمين جميعا ؟

هذا هو السؤال ، وجوابه ما أسلفناه بالايجاب ، والله
وحده هو الأعلم بالصواب .

٧ - ثم ، وفى سنة ١٩٧٨ انعقد مؤتمر اسلامى عالمى آخر
فى (استنبول) بتركيا ، رافعا شعار التوحيد بنصوص القرآن
وهو الدستور الأعلى : (ان هذه أمتكم أمة واحدة (*))
(واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا) (*) وقد انتهى

(*) من الآية ٩٢ من سورة (الانبياء) ٣١ وقد وردت كذلك .
بلفظ : (وإن هذه أمتكم أمة واحدة) فى الآية ٥٢ من سورة (المؤمنون) ٢٣
(**) من الآية ١٠٣ من سورة (آل عمران) ٣

هذا المؤتمر الى أن (رؤية) الهلال تشمل الرؤية (البصرية)
بأعين الشهود ، والرؤية (العصرية) بالمنظير العلمية ،
والمرصد الفلكية ، مع اعتماد الحسابات الفلكية أيضا ولكن
بالشرط الجوهري الذي أسلفناه وهو : وجود الهلال فعلا في
الافق بعد غروب الشمس كما تكون « رؤية الهلال » ممكنة لولا
أن حجبته الحجب .

ولا شك أن هذا هو الممكن الاتفاق عليه ، والوصول اليه
خصوصا اذا تعاونت الحومات الاسلامية - كما هو المفروض
بالحد الأدنى في منطق الاسلام - على العناية بالمرصد ، ونشرها
مع تبادل الخبرات بها في أرجاء العالم الاسلامي (*) .

المبحث الرابع

الالتزام باليقين ، ولا صيام يوم الشك

١ - التزاما بنص القرآن الكريم ان يكون الصيام (اياما
معدودات) لا تزيد ولا تنقص ولو بمجرد الشك ، فقد شددت
السنة النبوية وأكدت هذا الالتزام . وهكذا روى أحمد بن حنبل ،
والنسائي عن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب انه خطب في

(*) راجع التحقيق المنشور بجريدة (مايو) القاهرية في
١٣/٥/١٩٨٥ ص ٥ تحت عنوان : « رؤية الهلال » للاستاذ حسين غيته ،
وكذلك ما نشرته مجلة (المسلمون) الباصرة في ١٨/٥/١٩٨٥ ص ٢١
تحت عنوان : « حول بداية الشهر العظيم » وكذلك ما نشرته جريدة
(الاخبار) القاهرية الباصرة في ١٩/٥/١٩٨٥ بالصفحة العاشرة تحت
عنوان : « علامة استفهام » .

اليوم الذى شك فيه فقال : « الا انى جالست اصحاب رسول الله ﷺ وساءلتهم ، وانهم حدثونى أن رسول الله ﷺ قال : (صوموا لرؤيته ، وافطروا لرؤيته ، وانسكوا لها (١٠٥) فان غم عليكم فاتموا ثلاثين يوما (١٠٦) ، فان شهد شاهدان مسلمان فصوموا وافطروا) (١٠٧) » .

٢ - كذلك روى أبى داود (١٠٨) ، والدارقطنى - باسناد متصل صحيح - عن الحارث بن حاطب انه خطب الناس فقال : « عهد الينا رسول الله ﷺ أن ننسك للرؤية ، فان لم نره وشهد شاهدا عدل نسكنا بشهادتهما » .

ثم قال : « ان فيكم من هو أعلم بالله ورسوله منى ا وشهد هذا من رسول الله ﷺ ، وأوما بيده الى رجل هو عبد الله بن عمر ، فقال : « بذلك أمرنا رسول الله ﷺ » (١٠٩)

٣ - كما روى البخارى (١١٠) ، ومسلم (١١١) ، والنسائى ، وابن ماجه عن عبد الله بن عمر أن رسول الله ﷺ قال : (اذا ريتموه فصوموا واذا رأيتموه فافطروا ، فان غم عليكم فاقدروا له) .

(١٠٥) اربطوا بين عبادتكم بالصيام وانتهائه وبين رؤية الهلال .
 (١٠٦) اتقام شعبان ثلاثين يوما ان لم يظهر هلال رمضان ، واتمام رمضان ثلاثين يوما ان لم تثبت رؤية هلال شوال .
 (١٠٧) الشوكانى ، المرجع السابق ص ٢٠٠ ، ونلاحظ ما سبق فى ص ١٣٠ من جواز - مجرد جواز - قبول شهادة الواحد .

(١٠٨) « السنن » ج ١ ص ٥٤٦ .

(١٠٩) الشوكانى : السابق ص ٢٠٠ .

(١١٠) « الجامع الصحيح » ج ٣ ص ٣٤ .

(١١١) « الصحيح » ج ١ ص ٤٣٦ وما بعدها .

وقد ورد هذا الحديث بروايات عديدة تؤكد كلها هذا المعنى (١١٢) .

٤ - وبعد ، فان هناك عبارة خطيرة عن واحد من الصحابة السابقين للاسلام وهو عمار بن ياسر ، فيها انذار عنيف لمن يتجاوز هذا الالتزام بالصيام عن يقين ، فهو يقول فيما رواه الترمذى ، والنسائى ، وأبو داود ، وابن ماجه : « من صام اليوم الذى يشك فيه فقد عصى ابا القاسم محمدا ﷺ » (١١٣) .

المبحث الخامس

لا زيادة - ولو بالتطوع - قبل رمضان ولا بعده

١ - فى الفصول الأخيرة من البابين السابقين رأينا كيف تناول الفقه اليهودى ثم الفقه الكنسى أيام الصيام بالزيادة والنقصان حتى امتدت عند بعض الكنائس من أربعين يوما الى مئتين كل كنيسة لها ان تكون (١١٤) .

٢ - أما فى الاسلام ، فقد جاءت السنة النبوية حاسمة ملزمة ، لا تدع مجالا للزيادة فى أيام رمضان بحال ، لا قبله ولا بعده !

(١) فاما قبل رمضان وقبل ان تثبت رؤية هلاله ، فلقد

(١١٢) الشوكانى : السابق ص ٢٠١ - ٢٠٥ .

(١١٣) الشوكانى : السابق ص ٢٠٣ - ٢٠٤ .

(١١٤) راجع المطلب ١١ فى ختام الفصل ٣ من الباب الثانى .

روى البخارى (١١٥) ، ومسلم (١١٦) ، وأبو داود (١١٧) ،
والترمذى (١١٨) ، وأحمد بن حنبل ، والنسائى ، وابن ماجه
- وهم جمهرة الرواة لصحاح الأحاديث - عن رسول الله ﷺ
أنه قال : (لا يتقدمن أحدكم رمضان بصوم يوم أو يومين إلا أن
يكون رجل كان يصوم صوما فليصمه) (١١٩) •

(ب) - كذلك إذا ما شوهد هلال شوال فقد انتهى رمضان
ولا يجوز أن يزاد بصيام يوم الفطر • فلقد روى البخارى (١٢٠)
ومسلم (١٢١) عن رسول الله ﷺ : « أنه نهى عن صوم يومين :
يوم الفطر ويوم النحر » وقد روى هذا الحديث بروايات عدة
عن أكثر من صحابى ، وكلها تؤكد هذا المعنى • حتى لقد أجمع
فقهاء المسلمين على بطلان الصيام بطلانا مطلقا فى هذين
اليومين ، مهما كانت الأسباب ! التزاما بالوحي السماوى وحده
ومنعا لكل تجاوز لهذا الالتزام •

٣ - بل إن النبى ﷺ لم يتساهل فى اتمام الصيام يوما بعد
رمضان وإن كان الناس قد بدعوا صائمين إذ لم يروا هلال شوال

(١١٥) « الجامع الصحيح » ج ٣ ص ٣٥ ، ٣٦ •

(١١٦) « الصحيح » ج ١ ص ٤٣٨ •

(١١٧) « السنن » ج ١ ص ٥٤٥ •

(١١٨) « السنن » ج ٣ ص ٥٩ ، ٦٠ •

(١١٩) كقضاء صوم فاته أو نذر قطعه أو نحو ذلك ، غير أنه - وهذه

هو القياس - لا يقصد بصومه قبيل رمضان أن يزيد فيه أو يحتاط لحلوله

قبل رؤية الهلال • وانظر : الشوكانى « السابق » ص ٢٧٤ •

(١٢٠) « الجامع الصحيح » ج ٣ ص ٥٥ •

(١٢١) « الصحيح » ج ١ ص ٤٦١ •

قضى مساء التاسع والعشرين من رمضان ، فلقد روى أحمد بن حنبل ، وأبو داود ، والنسائي ، وابن ماجه ، وابن حبان ، وابن المنذر ، وابن السكن ، وابن حزم والخطابي : ، وابن حجر . . عن جماعة من الانصار قالوا : « غم علينا هلال شوال فأصبحنا صياما فجاء ركب من آخر النهار فشهدوا عند رسول الله ﷺ أنهم رأوا الهلال بالأمس ، فأمر الناس أن يفطروا من يومهم ، وأن يخرجوا لعيدهم من الغد (١٢٢) » .

المبحث السادس

(يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) (١٢٣)

التيسير بالارجاء فى حالات الضعف والاعياء

١ - ان من يطالع نصوص القرآن ، وضحاح الأحاديث ، أحداث السيرة النبوية بعامة ، يجد هذا المبدأ الاسلامى - مبدأ اليسر والتيسير - واضحا بجلاء فى كل مجال ، حتى لقد اعتبره الفقهاء المسلمون أصلا من أصول التشريع الاسلامى يلتزم الفقه والاجتهاد برعايته عندما يتصدى لعلاج مشكلة لم يرد فيها نص حاسم . أما فى مجال الصيام بخاصة ، فإن هذا المبدأ يتجلى فى سائر الأحكام منذ البداية الأولى لفرض الصيام .

٢ - نعم ! وعلى الفور ، وفى عقب أول قرآنية أمرت بالصيام ، جاء القرآن يقول : (فمن كان منكم مريضا أو على

(١٢٢) الشوكانى : السابق ص ٣٢٩ .

(١٢٣) من الآية ١٨٥ من سورة (البقرة) ٢ .

سفر فعدة من أيام آخر ، وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين ، فمن تطوع خيرا فهو خير له (١٢٤) وواضح بجلاء: أن القرآن الكريم قد بدأ بذكر التيسير بأرجاء الصيام إلى أن يتم شفاء المريض أو يستقر المسافر ، بل إنه عاد لتأكيد هذا التيسير في الآية التالية أيضا : (فمن شهد منكم الشهر فليصمه ، ومن كان مريضا أو على سفر فعدة من أيام آخر) لكنه يختم الآية الأولى بقوله : (وأن تصوموا خير لكم إن كنتم تعلمون) ثم يعقب ذلك في الآية الثانية بقول أرحم الراحمين : (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) (١٢٥) .

٣ - ولعل تفسير ذلك التقديم للتيسير بالأرجاء - لأيام آخر ، على الاعفاء النهائي والاكتفاء بالفدية ، لعل تفسير ذلك - والله وحده هو أعلم - أن سائر الحالات التي يقع فيها التيسير بالأرجاء ، مثل المرض وما يشابهه - كما سنرى بمشيئة الله - من حالات الضعف والوهن ، وكذلك السفر ، هي حالات أكثر شيوعا في حياة الإنسان العادي ، فكانت بذلك أولى بالبداية والتقديم من حالات التيسير بالاعفاء النهائي مع الاكتفاء بالفدية ، وهي حالات خاصة ، كما في حالة الشيخوخة مثلا .

غير أن هذه الحالات المؤقتة ، وهي حالات الأرجاء ، قد تكفلت السنة النبوية ببيان ما فيها من اليسر بمزيد من التيسير ، سواء في توسعة نطاقها ، أم في إضافة حالات أخرى تشابهها ، توسعة لليسر الذي بشر به القرآن الكريم ، وكما وصف نبيه محمدا ﷺ فكان : (رحمة للعالمين) .

وهكذا ينقسم هذا المبحث إلى المطالب الأربعة التالية :

(١٢٤) من الآية ١٨٤ من سورة (البقرة) ٢ .

(١٢٥) من الآية ١٨٥ من سورة نفسها .

المطلب الأول : التيسير في تحديد المرض لارجاء الصيام :

١- واضح بجلاء : ان القرآن الكريم في تعبيره الدقيق عن التيسير بارجاء الصيام لأيام آخر ، يسبغ هذا التيسير على كل : (من كان مريضا) دون تخصيص ولا تقييد لما في هذا التعبير الدقيق من عموم واطلاق .

٢- لكن مما لا يخفى كذلك : ان هذا التيسير هو مجرد استثناء ، وكل استثناء غائما يتقيد بداهة بسببه ، وهكذا يتقيد هذا التيسير بما سبقه وما لحقه في سياق النص من كلمات كأنها قوسان يحصران هذا الترخيص حصرا ، فمن جهة ، نرى القرآن يقول : (وان تصوموا خير لكم ان كنتم تعلمون .) ثم في الختام نراه يقول : (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) من جهة أخرى .

٣- واذن ، فان هذا النص القرآني بالفاظه ذاتها يضع في عقل المسلم وضميره مقياسا عاما مطلقا يسيرا كل اليسر ان يستجيب له العقل الصافي والقلب المؤمن ، ولكنه عسير كل العسر اذا حاول الفقه ان يتناوله بالتحديد المتكلف والقياس المتحكم . . . ومن هنا : تفرق اختلاف الراى بالمفسرين والفقهاء في محاولات عديدة لقياسات الحد الأدنى لحالات المرض ومنها يشبهه ، ولكن دون سند وثيق ولا تأصيل يستساغ (١٢٦) ١

(١٢٦) انظر مثلا :

(٢) المفسر الفقيه القرطبي : « الجوامع لأحكام القرآن » ص ٦٥٢ وما بعدها .

(ب) ابن رشد « بداية المجتهد » ج ١ ص ٢٩٥ وما بعدها .

(ج) الشوكاني : « نيل الأوطار » ج ٤ ص ٢٣٥ وما بعدها .

٤ - والحق ان السنة النبوية - وهى المصدر السـمـاوى الكفيل ببيان القرآن الكريم - لانجد فيما وصل الينا من صحاحها حديثا واحدا يضع مقياسا اى مقياس للمرض ، او لتبرير التيسير على المريض ، بارجاء الصيام ، سواء اكان ذلك التيسير على سبيل التخيير ام على وجه الالزام ، لا نجد حديثا واحدا يضع لشيء من ذلك مقياسا محددا أبدا ، وكل ما ورد فى ذلك لا يعدو ان يكون مجرد اجتهادات فقهية ولا أكثر !

٥ - انما نجد - بوفرة - نصوصا عديدة فى صميم القرآن الكريم والسنة الصحيحة تؤكد بكل جلاء ذلك المبدأ الاسلامى العام انه : « لا ضرر ولا ضرار » (١٢٧) (ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة) (١٢٨) (ولا تقتلوا انفسكم) (١٢٩) بل ان هناك حديثا نبويا صحيحا خطيرا ، يتهدد من يرفض التيسير فيقع فى التهلكة ! فلقد روى أبو داود (١٣٠) ، وابن ماجه ، والدارقطنى ، والحاكم ، وابن خزيمة ، وابن حبان : ان رجلا مشجوج الرأس قد اعتراه فى منامه ما يفرض عليه الاغتسال او التميم ، لكن بعض المتشددين قد ابوا عليه التيسير بالتيمم فاغتسل فمات ، فلما علم النبى ﷺ بذلك غضب قائلا : (قتلوه ! قتلهم الله ! الا سألوا اذ لم يعلموا) (١٣١) (٢) .

٦ - اما فى مجالنا هذا فان من الحق الواجب ان نتأمل :

-
- (١٢٧) حديث صحيح رواه أحمد بن حنبل وابن ماجه ، انظر :
المسيوطى : « الفتح الكبير » ج ٣ ص ٣٤٦ .
(١٢٨) من الآية ١٩٥ من سورة (البقرة) ٢
(١٢٩) من الآية ٢٩ من سورة (النساء) ٤
(١٣٠) « السنن » ج ١ ص ٨٢ .
(١٣١) الشوكانى : « نيل الأوطار » ج ١ ص ٢٧٩ ، ٢٨٠ .

لماذا لم يرد حديث نبوى ولا خبر ماثور واحسث عن سؤال اى .
سؤال - من الصحابة رضى الله عنهم ؟ فضلا عن مبادرة نبوية
لبيان درجة المرض الذى يبيح ارجاء الصيام أو يلزم المريض
بأنفطر الزاما !

والذى يتبين بجلاء : ان ذلك ، الصمت القام عن هذا البيان
ما كان ليكون لولا ما استقر يومئذ واشترنا اليه ها هنا : من ان
تقدير المرض الذى يبيح الفطر أو يلزم به هو امر دينى بحت
متروك تماما للضمير المسلم ، ولا جناح عليه ان يسترشد بأهل
الذكر من أهل الطب وأصحاب الثقة ، وهل الصيام كله الا مجرد
سر بين العبد وربيه لا يريد به الا وجهه ؟ كما جاء فى الحديث
الحديث القدسى الذى رواه البخارى وغيره : (يقول الله عز
وجل : كل عمل ابن آدم له الا الصيام فانه لى وأنا اجزى به ..
يترك طعامه وشهوته (١٣٢) من اجل) !

٧ - لكن ، لئن كان الصوم كله مجرد سر بين العبد وربيه ،
غير أن المسلم ان أفطر بعذر ، فانه لا يزال مأمورا بأدب الاسلام
أن يستتر ، ويبقى أمره سرا بينه وبين الله (١٣٣) ! وهكذا ،
لا يبقى للمجتمع ان يعترض على المفطر سرا فيما بينه وبين
ربه ، مادام هذا المفطر المعذور لا يستفز المجتمع ولا يتحداه ،

(١٣٢) اللفظ من « صحيح البخارى » ج ٣ ص ٣١ ، ٣٤ .

(١٣٣) وهكذا ، فان من حق المجتمع بل من واجبه تأديب المفطر
المجاهر بفطره فى رمضان وان كان معذورا ، وهذا هو « التعزير » الذى
هو عقوبة غير محددة بنص ، وانما تتحدد بمقدار ما فى الجريمة من شر
وتبجح جزاء وفقا لهذا التحدى والاستفزاز للمجتمع .

(١٠ - فلسفة الصيام)

وانما امرنا الله ان نتولى الظواهر ، والله يتولى السرائر ،
هكذا قال رسول الله ﷺ : (انى لم اومر بالتنقيب عن قلوب
الناس) (١٣٤) •

المطلب الثانى : التيسير على المسافر بارجاء الصيام بين التخيير والالزام

١ - بعكس المرض ، فان السفر - فى المعتاد - حالة جماعية
يشارك فيها أكثر من مسافر ، والافطار فيها يستفز التساؤل ،
ويستثير الاستفتاء ، كما ان هذه الحالة الجماعية قد وقعت
وتكررت فى صحبة النبى ﷺ ، نفسه أو تحت سمعه وبصره ،
وهكذا وردت جملة من الأحاديث النبوية فى حالات السفر
والتيسير بالفطر فيه ، تيسيرا يتراوح بين التخيير والالزام •

ذلك ان قياسات السفر تختلف ، ودرجات المشقة فيه
تتفاوت ، وهنا : يتضاعف الاختلاف والتفاوت بين الآراء ،
- ما بين التيسير والتعسير - اختلافات شتى •• لكن : يبقى النص
القرآنى الكريم كما رأينا ، واضح الاطلاق واسع التعميم :
(من كان مريضا أو على سفر) دون تقييد ولا تحديد الا مما
يتدركه ضمير المسلم • كما تبقى السنة النبوية فى صحاح الاحاديث.
تؤكد مبدأ اليسر ، بل اننا لنرى هذه الاحاديث النبوية الصحاح
وهى تؤكد وتؤيد ذلك المقياس الضميرى الذى لا قيد عليه الا
رقابة الله •

٢ - فلقد روى البخارى ، ومسلم ، واحمد بن حنبل ،

وابو داود ، والترمذى ، والنسائى ، وابن ماجه ، والحاكم -
 أى جمهرة رواة الصحيح - أن حمزة بن عمرو الأسلمى قال
 للنبي ﷺ : « أَصَوِّمُ فِي السَّفَرِ » ؟ فقال ﷺ : (أَنْ شِئْتَ فَصِمِ ،
 وَأَنْ شِئْتَ فَافْطِرْ) (١٣٥) . كما روى البخارى ، ومسلم
 والترمذى عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : « كُنَّا نَسَافِرُ
 مَعَ رَسُولِ ﷺ فَلَمْ يَعْصِ الصَّائِمُ عَلَى الْفِطْرِ وَلَا الْفِطْرُ عَلَى
 الصَّائِمِ (١٣٦) » .

٣ - ويبدو أن هذا المبدأ قد اشتهر حتى ورد بروايات
 عدة ، فلقد روى مسلم ذلك بأسانيد عديدة ، وعن صحابيين
 آخرين هما : عبد الله بن عباس وابو سعيد الخدرى ، وأن
 الصحابة قد اعتادوا أن يسافروا مع النبي ﷺ فى رمضان ، وربما
 كان ذلك فى حجة غازية - كما جاء التصريح بذلك فى بعض
 الروايات - . « فَلَمْ يَعْصِ الصَّائِمُ عَلَى الْفِطْرِ وَلَا الْفِطْرُ عَلَى
 الصَّائِمِ » * « فَمَا يَعْصِ الصَّائِمُ صَوْمَهُ وَلَا عَلَى الْفِطْرِ
 فِطْرَهُ » * « فَيَصُومُ الصَّائِمُ وَيَفْطِرُ الْفِطْرُ فَلَا يَعْصِ بَعْضُهُمْ
 عَلَى بَعْضٍ » وهكذا تختلف الألفاظ بين جملة الروايات ولكنها
 جميعا تؤكد هذا المعنى (١٣٧) .

-
- (١٣٥) (١) البخارى : « الجامع الصحيح » ج ٣ ص ٤٣ .
 - (ب) « صحيح مسلم » ج ١ ص ٤٥٥ .
 - (ج) أبو داود : « السنن » ج ١ ص ٥٦٠ .
 - (د) الترمذى : « السنن » ج ٣ ص ٨٢ .
 - (هـ) الشوكانى : « نيل الأوطار » ج ٤ ص ٢٣٥ ، ٢٣٦ .
 - (١٣٦) (١) « صحيح البخارى » ج ٣ ص ٤٤ .
 - (ب) « صحيح مسلم » ج ١ ص ٤٥٣ ، ٤٥٤ .
 - (ج) الترمذى : « السنن » ج ٣ ص ٨٢ .
 - (١٣٧) صحيح مسلم ج ١ ص ٤٥٢ ، ٤٥٣ .

٤ - لكن ، ومع هذا التيسير للعامة ، فقد كان رسول الله ﷺ يحمل على نفسه مالا يكلف به غيره ومالا يطيقه من الناس الا قليل (١٣٨) ! فلقد روى البخارى (١٣٩) ، ومسلم (١٤٠) ، وابو داود (١٤١) عن ابي الدرداء رضى الله عنه قال : « خرجنا مع النبى ﷺ فى بعض ايفاره فى يوم حار حتى يضع الرجل يده على رأسه من شدة الحر وما فينا صائم الا ما كان من النبى ﷺ وابن رواحة » !

وواضح ان هذا السلوك النبوى لا يدعو احدا لمتابعته اذا كان فيه ارهاق وعسر ، ولكنه لا يمنع احدا - كما لم يمنع ابن رواحة - من الصيام اذا وجد فى نفسه ، قدرة عليه . وهكذا روى

(١٣٨) ولعل فى هذا ما يشهد لراينا - والله أعلم بالصواب - فى « خصائص النبى » صلى الله عليه وسلم بعامة : انها ليست - كما يتوهم البعض - مجرد استثناءات للنبى صلى الله عليه وسلم بزيادات من المباحات ، وانما هى - عند التحليل والتحقيق - أعباء والتزامات يعجز عنها سواه ، فقد كان من خصائصه صلى الله عليه وسلم : الالتزام بقيام الليل ، وبصلاة الضحى ، وبجواز الوصال فى الصوم بدون سحور ولا افطار كما سئرى ان شاء الله . كذلك كان من خصائصه صلى الله عليه وسلم : الزواج بأكثر من أربع زوجات ، ولو درسنا كل زواج نبوى على حده ، فى ظروفه وملابساته وأسبابه ، لتبين بجلاء : أن زواج النبى صلى الله عليه وسلم بأكثر من تسع ، كان فى كل مرة هو زواج النبل والواجب ولا شبهة فيه من نزوات الشهوات .

(١٣٩) السابق ص ٤٣ ، ٤٤ .

(١٤٠) السابق ص ٤٥٥ .

(١٤١) « السنن » ج ١ ص ٥٦١ ، ٥٦٢ .

مسلم (١٤٢) ، والنسائي (١٤٣) عن حمزة بن عمرو الاسلمي أنه قال : « يا رسول الله : أجد بى قوة على الصيام فى السفر ، فهل على جناح » ؟ فقال رسول الله ﷺ : (هى رخصة من الله ، فمن أخذ بها فحسن ، ومن أحب أن يصوم فلا جناح عليه) .

وهكذا يتبين - مرة أخرى - كيف أن التيسير على المسافر بالتخيير بين الصيام والارجاء هو أمر متروك تماما لضمير المسلم وتقديره الذى لا يراقب غير الله .

٥ - بيد أن هذا التيسير على المسافر ربما يرتفع الى درجة الالتزام ، ويصبح الافطار (عزمه) أو (عزيمة) وليس مجرد رخصة ، وذلك اذا اشتدت مع الصوم المشقة ، وصدق الله العظيم : (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) .

فلقد روى البخارى (١٤٤) ، ومسلم (١٤٥) عن جابر بن عبد الله : « كان رسول الله ﷺ فى سفر فرأى زحاما ورجلا قد ظلل عليه ، فقال : (ما هذا) ؟ فقالوا : صائم ! فقال ﷺ - : (ليس من البر الصوم فى السفر) ! » وعند مسلم : (ليس البر أن تصوموا فى السفر) .

٦ - بل أن هناك حديثا صحيحا يرويه البخارى (١٤٦) ،

(١٤٢) السابق ص ٤٥٤ ، ٤٥٥ .

(١٤٣) الشوكانى ، السابق ص ٢٣٦ .

(١٤٤) السابق ص ٤٤ .

(١٤٥) السابق ، ص ٤٥٢ ، ٤٥٣ .

(١٤٦) « الجامع الصحيح » باب : « فضل الجهاد والسير » ج ٤

ومسلم (١٤٧) يعلن فضل المفطرين اذا قاموا بخدمة الصائمين الذين اعياهم الصيام في السفر ، اذ يقول انس رضى الله عنه : « كنا مع النبي ﷺ في السفر ، فمنا الصائم ومنا المفطر ، فنزلنا منزلا في يوم حار ، اكثرنا ظلا صاحب الكساء ، ومنا من يتقى الشمس بيده ! فسقط الصوام ! وقام المفطرون فضربوا الابنية وسقوا الركاب ، فقال رسول الله ﷺ : ذهب المفطرون اليوم بالأجر ! »

٧ - كذلك لا يقتصر هذا الموقف على حالات فردية ، وانما يتسع التيسير للزامي ليصبح مبدءا عاما ، اذا وقع ظرف عام يستدعيه ، مثل السفر في جيش يزحف للقتال ، وهكذا ربما بدا الغزاة سفرهم صائمين ثم يفطرون حين يقترب اللقاء .

فلقد روى البخارى (١٤٨) ، ومسلم (١٤٩) عن ابن عباس قال : « خرج رسول الله ﷺ من المدينة الى مكة فصام حتى بلغ عسفان ، ثم دعا بماء فرفعه الى يديه ليريه الناس فافطر حتى قدم مكة ، وذلك في رمضان » ، ويبدو ان بعض الناس قد استهواهم التشدد ، فاصروا على الصيام ، فقال ﷺ : (اولئك العصاة ، اولئك العصاة) (١٥٠) ! وليس بعد هذا حمل على اليسر وتنفير من العسر .

(١٤٧) السابق ، ص ٤٥٤ واللفظ منقول عنه .

(١٤٨) السابق . ص ٤٤ .

(١٤٩) السابق ، ص ٤٥٢ .

(١٥٠) نفسه وكذلك : الترمذى : « السنن » ج ٣ ص ٨٠ ، ٨١ ،

كما نقله الشوكانى عن النسائى في « نيل الاوطار » ج ٤ ص ٢٣٩ .

٨ - على أن هذا الحديث قد ورد عند مسلم بأسانيد عدة ،
وفى بعض الفاظها مزيد من التحديد المفيد لتاريخ هذا الخروج
بأنه كان (عام الفتح فى رمضان) أى فى وقت متأخر من حياة
رسول الله ﷺ ، وقيمة هذا فى المنطق التشريعى الإسلامى أن
يعتبر هذا الحكم المتأخر فى التاريخ هو الأولى بالاتباع باعتباره
آخر ما استقر عليه التدرج التشريعى فى هذا المجال .

وهذا هو ما يؤكدده الامام مسلم ويكرره فى أعقاب روايته
لهذا الحديث اذ يذكر قول بعض الرواة : « وكان صحابة رسول
الله ﷺ يتبعون الأحداث فالأحدث من أمره » ، قال الزهرى :
« وانما يؤخذ من أمر رسول الله ﷺ بالآخر فالآخر » (١٥١) .

٩ - لكن هناك حديثا آخر عند الترمذى (١٥٢) - وهو من
رواة الصحاح - يجزم بأن الفطر للمقاتل قد كان حكما ماضيا
مستقرا منذ أول غزوة بعد فرض الصيام وهى غزوة بدر ، ثم لم
يزل كذلك مستقبلا .

١٠ - وفى تأكيد هذا التيسير الالزامى بالفطر قبيل
القتال ، ما رواه مسلم (١٥٣) ، وأبو داود (١٥٤) من تصاعد
الالزام بالتيسير بالفطر كلما اشتدت الخطورة واقترب القتال ،
فلقد استعمل النبى ﷺ أسلوب الترخيص قائلا : (انكم قد دنوتم
من عدوكم ، والفطر أقوى لكم) ، قال الراوى : « فكانت رخصة ؛

(١٥١) « الصحيح » ج ١ ص ٤٥١ ، ٤٥٢ .

(١٥٢) الترمذى : « السنن » ج ٣ ص ٨٤ .

(١٥٣) السابق ص ٤٥٤ واللفظ منقول عنه .

(١٥٤) « السنن » ج ١ ص ٥٥٢ ، ٥٦١ .

فَمَنَّا مِنْ صَامٍ وَمَنَّا مِنْ أَفْطَرٍ ! ثُمَّ نَزَلْنَا مَنْزِلًا آخَرَ (١٥٥) ، فَقَالَ :
(أَنْكُمْ مَصْبُوحُونَ عَدُوَّكُمْ وَالْفَطْرُ أَقْوَى لَكُمْ فَأَفْطَرُوا) ، قَالَ
الرَّأَوِيُّ : « وَكَانَتْ عَزْمَةٌ - أَيْ الزَّامَا بَعْدَ أَنْ كَانَتْ تَرْخَصًا -
فَأَفْطَرْنَا ! » .

ومثل ذلك ما يرويه أبو داود (١٥٦) ، والترمذي (١٥٧) ،
وأحمد بن حنبل ، والنسائي ، وابن ماجه (١٥٨) عن أنس
ابن مالك ، وهو رجل من بني عبد الله بن كعب أخوة بني
قشير ، أن رسول الله ﷺ كان غازيا في رمضان ، قال أنس :
« فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَوَجَدْتَهُ يَتَغَدَّى ، فَقَالَ : (ادْنُ فَكُلْ) !
فَقُلْتُ : « أَنِي صَائِمٌ » فَقَالَ : (إِنْ اللَّهَ وَضِعَ) (١٥٩) عَنْ الْمَسَافِرِ
الصَّوْمَ وَشَطْرَ الصَّلَاةِ ، وَعَنِ الْحَامِلِ أَوْ الْمَرْضِعِ) ، وَفِي بَعْضِ
الرَّوَايَاتِ : (وَعَنِ الْحَامِلِ وَالْمَرْضِعِ) (١٦٠) .

المطلب الثالث : أرجاء الصيام للمجاهد بين التخيير والالزام :

١ - في ضوء الأحاديث النبوية الصحيحة التي أوردناها
مؤخرا في المطلب الثاني - السابق - لعل من الواضح أن الزحف
إلى القتال بذاته يبيح الفطر للمجاهد بل يلزمه - قبيل القتال -
وإن لم يكن على سفر .

-
- (١٥٥) أكثر اقترابا من العدو ، بدليل ما سيلي : (أَنْكُمْ مَصْبُوحُونَ
عَدُوَّكُمْ) ولا يكون ذلك إلا قبيل القتال بقليل .
(١٥٦) « السنن » ج ١ ص ٥٦١ .
(١٥٧) « السنن » ج ٣ ص ٨٥ .
(١٥٨) الشوكاني : السابق ، ج ٤ ص ٢٤٣ .
(١٥٩) أي : أسقط التكليف .
(١٦٠) الشوكاني : المرجع والموضع أنفسهما .

ففى صميم هذه الأحاديث أن السفر وحده لم يلزم المسافرين بالفطر ، « فلم يعب الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم » . بل أن السفر فى جيش يزحف للقتال وإن ارتفعت درجة الفطر فيه إلى الاستحباب والتفضيل لكنه لم يصل إلى درجة الإلزام ، إلا بعد أن اقترب القتال فعندئذ قال النبى ﷺ (أنكم مصبحو عدوكم والفطر أقوى لكم فأفطروا) ! هنالك أصبح الفطر عزمة - أى إلزاما - كما يقول الراوى .

واذن فالنهوض إلى القتال هو بذاته مباح لفطر المجاهد ، كما أن اقتراب القتال يلزمه بالفطر إلزاما بمنطق هذه السنة النبوية الصحيحة .

٢ - والحق أن هذا هو ما سبق للإمام الترمذى رضى الله عنه - وهو من رواية الصحاح - أن اتخذه بابا أو عنوانا لباب ، ولفظه : « باب : ما جاء فى الرخصة للمحارب فى الإفطار » ، لكنه يورد أحاديث بأسانيد عدة ، تقرر الفطر للمجاهد إلزاما لا مجرد تخيير ، وفى ختام هذه الأحاديث : « وقد روى عن أبى سعيد عن النبى ﷺ أنه أمر بالفطر فى غزوة غزاها » ، وقد روى عن عمر بن الخطاب نحو هذا . إلا أنه - أى : عمر - رخص فى الإفطار عند لقاء العدو ، وبه يقول بعض أشل العلم « (١٦١) » .

فكان عمر رضى الله عنه وبعض أهل العلم يقصرون الفطر على لقاء العدو وليس قبل ذلك خلال الزحف إليه .

ونلاحظ تعبير : « وقد روى عن عمر .. » وهو لا يوحى باطمئنان الترمذى نفسه لهذه الرواية !

المطلب الرابع : التيسيرات النبوية بالأرجاء لبعض النساء (الحائض ، والنفساء ، والحامل ، والمرضع)

١ - اذا كان من بيان السنة للنص القرآنى : أن تفصل المجل ، وتخصص العام ، وتقيد المطلق ، فإن من وجوه البيان النبوى للنص القرآنى أيضا : بيان ما يمتد اليه هذا النص من فروع لم ترد صراحة فى نص القرآن وان كان لها أصل تنبثق منه وترجع اليه (١٦٢) .

وهكذا جاءت السنة النبوية الصحيحة بامتداد ما ورد به نص القرآن من تيسير على المريض ليشمل هذا التيسير القرآنى - ولكن ببيان من السنة - حالات نسائية تصيب المرأة بما يشبه المرض من الضعف والوهن ومشقة الصيام ، وتلك هى حالات : الحائض ، والنفساء (١٦٣) والحامل والمرضع . واذن ينقسم البحث الى الفروع الأربعة التالية :

(١٦٢) راجع مناقشة شاملة موجزة لذلك عند أستاذنا المرحوم الشيخ على حسب الله . فى كتابه القيم : « أصول التشريع الاسلامى » طبعة ٤ ص ٣٩ - ٤١ ولنذكر مثلا : أن القرآن قد حرم أن يجمع الرجل بين زوجة وأختها ، ثم جاءت السنة بتحريم الجمع بين المرأة وعمتها وخالتها . أحمد غنيم : « موانع الزواج » ج ٢ ص ١٤٠ .

(١٦٣) يقول ابن رشد : « اتفق المسلمون على أن الدماء التى تخرج من الرحم ثلاثة : دم حيض ، وهو الخارج على جهة الصحة ، ودم استحاضة (نزيف) وهو الخارج على جهة المرض ، ودم نفاس ، وهو الخارج مع الولد » « بداية المجتهد » ج ١ ص ٤٩ ، ٥٠ ، واذن فان حالة النزيف المرضى (الاستحاضة) لا تشترك مع الحيض والنفاس فى الفطر الالزامى ، وانما هى حالة مرضية يخضع للتيسير بالتخيير حسب القدرة على الصيام أو العجز عنه كما أسلفنا فى المطلب الأول من هذا البحث بخصوص المرض .

الفرع الأول :

التيسير الالزامى على الحائض بارجاء الصيام

١ - روى البخارى وغيره من رواية الصحاح : « أن النبى ﷺ قال للنساء : (أليس اذا حاضت - أى المرأة - لم تصل ولم تصم ؟) قلن : بلى ! » (١٦٤) .

فاذا اضمنا الى ذلك : أن التيسير بالسنة النبوية قد أفى المرأة الحائض - اعفاء نهائيا وليس مجرد ارجاء مؤقت - من الصلوات ، دون التزامها بقضائها ولا بتعويضها . . فهكذا يتبين بجلاء : حقيقة النظرة الاسلامية الى الحيض باعتباره حالة مرضية تنتاب المرأة بما يستحق الرحمة بها والعطف عليها ، وليست - كما شاع فى الأوهام وذاع - نجاسة وبائية من ميراث الخطيئة الأزلية المزعومة لحواء عبر ملايين السنين ! (١٦٥) .

٢ - لكن ، وبرغم استقرار هذه التفرقة بين اعفاء المرأة الحائض اعفاء نهائيا من الصلوات كلها ، وبين ارجاء الصيام لها - مجرد ارجاء - لتقضى ما أفطرته من رمضان فى أيام آخر . . تماما كما فى حالة المريض بعد شفائه كما اسلفنا ، ورغم « اجماع المسلمين » على ذلك ، بل رغم تفسير هذه التفرقة تفسيراً منطقياً مستساغاً بكثرة الصلوات وتكرارها

(١٦٤) النص منقول عن البخارى : « الجامع الصحيح » ج ١

ص ٨٣ ، ج ٣ ص ٤٥ ، وانظر كذلك : الشوكانى : السابق . ج ١ ص ٣٠٣ .

(١٦٥) راجع ذلك بتفصيل فى كتابنا : « المرأة منذ النشأة ، بين

التكريم والتجريم » ص ١٦٩ وما بعدها .

مما يجعل فى قضائها مشقة وحرجا ، بعكس أيام قلائل تقضيها الحائض اذا افطرتها فى رمضان من عام الى عام (١٦٠) . نقول :
برغم ذلك كله : فيبدو أن تساؤلا قد اثير حول هذه التفرقة !

٣ - فلقد روى البخارى ، ومسلم ، وأحمد بن حنبل ،
والترمذى ، وأبو داود ، والنسائى ، وابن ماجه - أى جمهرة رواة
الصحاح - عن معاذة قالت : « سألت عائشة فقلت : ما بال
الحائض تقضى الصوم ولا تقضى الصلاة ؟ قالت : (كان يصيبننا
ذلك مع رسول الله ﷺ فنؤمر بقضاء الصوم ولا نؤمر بقضاء
الصلاة) (١٦١) » .

بل ان بعض الروايات لهذا الحديث لتصارحنا بمصدر
الاثارة لهذا التساؤل ، وذلك هو حزب الخوارج الذين اندفعوا
لاثارة العديد من هذه التساؤلات ، حتى قيل : انهم جنحوا الى
الزعم بالاختصار على القرآن وحده والاستغناء بل الاعراض عن
السنة النبوية (١٦٢) !

ففى رواية مسلم (١٦٣) ، والترمذى (١٦٤) لهذا الحديث
عن معاذة : « أن امرأة سألت عائشة فقالت : أتقضى احدانا

-
- (١٦٠) الشوكانى : المرجع نفسه ص ٣٠٤ .
 - (١٦١) المرجع والموضع أنفسهما .
 - (١٦٢) راجع ذلك عند أستاذنا الجليل المرحوم الشيخ على حسب الله :
 - « أصول التشريع الاسلامى » الطبعة الرابعة ص ٣٨ .
 - (١٦٣) « الصحيح » ج ١ ص ١٤٩ - ١٥٠ .
 - (١٦٤) « السنن » ج ١ ص ٢٣٤ ، ٢٣٥ .

الصلاة أيام محيضها ؟ فقالت عائشة : (أحرورية (١٦٥)) انت ؟ :
قد كانت احدانا تحيض على عهد رسول الله ﷺ ثم لا تؤمر
بقضاء) « .

بل ان هناك رواية أخرى عند مسلم أيضا ولكنها منسوبة
الى معاذة نفسها أنها هي الأخرى ذهبت تستفسر من عائشة :
« ما بال الحائض تقضى الصوم ولا تقضى الصلاة » ؟ فاجابتها
أم المؤمنين عائشة رضى الله عنها بذلك الجواب نفسه .

وأخيرا ، فان الامام البخارى رضى الله عنه ، يورد
مقالة حازمة حاسمة لأبى الزناد - وهو من اعلام الرواة فى
ميدان الحديث - يعطو بهذه التفرقة على كل خلاف
أو جدل (١٦٦) ، كما ذكر الترمذى اجماع الفقهاء على ذلك
بلا خلاف (١٦٧) . وهكذا يتجلى : كيف أن رحمة الرحمن
بعباده أوسع وأجمل وأكمل من رحمة العباد بأنفسهم ، بل من
رحمة النساء بالنساء !

الفرع الثانى : التيسير الالزامى على النفساء بارجاء الصيام :
روى أبو داود (١٦٨) ، والترمذى (١٦٩) ، وابن ماجه ،

(١٦٥) نسبة الى طائفة من غلاة الخوارج . وكانوا ينادون فعلا
بالزام الحائض بقضاء ما تركته من الصلوات أثناء الحيض ، معرضين عما
اسلفناه من السنة فى ذلك .

(١٦٦) « الجامع الصحيح » ج ٣ ص ٤٥ .

(١٦٧) « السنن » ج ١ ص ٢٣٥ .

(١٦٨) « السنن » ج ١ ص ٧٤ .

(١٦٩) « السنن » ج ١ ص ٢٥٦ ، ٢٥٧ .

والحاکم والدارقطنی ، والبيهقي (١٧٠) عن أم المؤمنين أم سلمة رضي الله عنها قالت : « كانت النفساء تجلس على عهد رسول الله ﷺ أربعين يوما » (١٧١) .

وفي الفاظ بعض الروايات لهذا الحديث تصريح بقياس النفس على الحيض ، بل انها لتطلق لفظ الحيض والحائض على النفس والنفساء (١٧٢) .

الفرع الثالث والرابع : التيسير على الحامل والمرضع في الصيام بين الارجاء والاعفاء ، وبين التخيير والالزام :

١ - سبق ان اوردنا - في ختام المطلب الثاني من هذا

-
- (١٧٠) هامش المرجع نفسه « السنن » للترمذي ج ١ ص ٢٥٧ ، وانظر كذلك : الشوكاني : السابق ج ١ ص ٣٠٧ .
- (١٧١) ما لم ينقطع الدم قبل ذلك .
- (١٧٢) بل : « اننا في نصوص الحديث النبوي نجد هذا الاشتراك بين الحيض والنفساء واضحا صريحا . . اذ نرى أكثر من حديث نبوي صحيح يستعمل لفظ النفساء للحيض صراحة ، بل نجد الامام البخاري يعقد (كتاب الحيض) ويسوق جملة من الأحاديث عن الحيض ولكن بلفظ النفساء ؛ بل لقد لاحظ البخاري ما في هذا الاشتراك الظاهر بين الحيض والنفساء من طرافة ، فاذا هو يعقد بابا مستقلا تحت هذا العنوان : (باب : من سمى النفساء حيضا) وفي نسخة من مخطوطات صحيح البخاري مشار اليها على هامش النسخة المطبوعة (هامش ٨ ص ٨٢ ج ١) نجد تكملة العنوان : (باب : من سمى النفساء حيضا والحيض نفاسا) ثم ذكر تحت هذا العنوان حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أم سلمة رضي الله عنها حين حاضت وفيه يقول : (أنفست) ؟ « راجع كتابنا : « المرأة منذ النشأة » ص ١٨٢ ، ١٨٣ .

المبحث - نص الحديث الصحيح الذى رواه خمسة من رواة الصحاح ، وفيه : (أن الله عز وجل وضع عن المسافر الصوم وشطر الصلاة ، وعن الحامل والمرضع الصوم) .

ولئن كان من الظاهر أن النص قد جمع بين المسافر والحامل والمرضع فى هذا التيسير ، مع تخصيص المسافر بمقاطعة نصف الصلاة ، فلا شك أن المفهوم القريب لهذا النص النبوى هو أن يكون التيسير للجميع فى باب الصيام هو الأرجاء على سواء ، وأن ليس على الحامل والمرضع إلا أن تقضيا ما أفطرتاه فى رمضان بسبب الحمل أو الرضاع بعد الفراغ منهما ، دون التزام بالتكفير عن هذا الإفطار الذى لا ذنب لهما فيه .

هذا هو المفهوم القريب للنص ، وهو ما قال به فريق من الرواد الأولين للفقهاء الإسلامى مثل ابن شهاب الزهرى ، والأوزاعى . كما روى ذلك عن الشافعى ، رضى الله عنهم أجمعين (١٧٣) .

٢ - لكن هناك رأيا قويا لعبد الله بن عباس رضى الله عنهما ،

(١٧٣) بينما ذهبت آراء أخرى مذاهب شتى لا تجد لها سندا ، مثل القول بالزام الحامل والمرضع بقضاء ما أفطرتاه مع التكفير أيضا عن إفطار لا ذنب لهما فيه ! بل ذهب قول الى الزام المرضع بذلك دون الحامل ودون سند مقبول ولا تبرير مستساغ لهذه التفرقة ! انظر موجزا بذلك عند :

(أ) الترمذى . المرجع والموضع السابقان .

(ب) الشوكانى : السابق . ج ٤ ص ٢٤٤ .

(ج) وزارة الأوقاف المصرية : (الفقه على المذاهب الأربعة) .

قسم العبادات . الطبعة السادسة . ص ٥٤٤ ، ٥٤٥ .

يذهب لأبعد من ذلك تيسيرا ، فيما رواه عنه أبو داود (١٧٤)
وغیره (١٧٥) : أن الحامل والمرضع تفطران وليس عليهما
قضاء ما أفطرتا ، وإنما تطعمان بالفدية ، أى أن لهما الاعفاء
المطلق وليس مجرد الارجاء •

٣ - كذلك فإن من الواضح من ظاهر النص النبوى :
(أن الله عز وجل وضع عن المسافر •• وعن الحامل والمرضع)
واذن فالثلاثة سواء فى التيسير بالتخيير بين الصيام عند
القدرة الميسورة عليه أو الفطر وارجاء الصيام عند المشقة
لأيام آخر •

ونعود فنقول : ان تقدير المشقة التى ترهق المسافر
والحامل والمرضع بعامة ، والمخاطر التى تهدد الحامل أو
حملها والمرضع أو رضيعها بخاصة ، كل ذلك متروك تماما
للضمير المؤمن ، ولا جناح عليه أن يسترشد بأهل الذكر من
علماء الطب وأصحاب الخبرة •• بهذا أمرنا القرآن •

المبحث السابع

التيسير بالاعفاء ؛ فى حالات الضعفاء

١ - فى عقب التيسير القرآنى الأول بالارجاء : (فمن
كان مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر) إتبعه القرآن
بالتيسير الأكبر بالاعفاء : (وعلى الذين يطيقونه فدية طعام
مسكين) •

(١٧٤) « السنن » ج ١ ص ٥٤١ ••

(١٧٥) الشوكانى : السابق ص ٢٤٥ •

ورغم هذه المقابلة الواضحة بين التيسير الأول - على المريض والمسافر بارجاء الصيام الى ايام اخر ، حين ينقطع المرض أو السفر - والتيسير الأخير بالاعفاء ، والاكتفاء بفدية طعام مسكين ، ورغم ما فى هذه المقابلة الواضحة من اشعار صارخ بأن هذا الاعفاء المطلق انما يسبغه القرآن على من يقعد بهم الضعف عن الصيام ويقيم ، حتى لا ينفعهم الارجاء اذ ليس هناك فى (ايام اخر) من رجاء ! بل ، ورغم ما فى اللفظ القرآنى ذاته : (يطيقونه) من احياء بالقدرة على الصيام ولكن مع الارهاق والاعياء ، وهو مالا يرضاه أرحم الراحمين لعباده : (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) قال ذلك فى آية الصيام نفسها ، وكرر هذا المعنى مرارا فى آيات كثيرة أخرى .

بل ، ورغم ما فى هذا اللفظ القرآنى ذاته : (يطيقونه) مما يعرفه اللغويون بأنه (صيغة الفعل المضارع) للدلالة - عادة - على الاستقرار والاستمرار ، أى أن هذا التيسير بالاعفاء المطلق من الصيام انما هو فى حالات الضعف المستديم والعسر المقيم .

٢ - نقول : ورغم ذلك كله ، فقد ثار جدال بين المفسرين (١٧٦) والفقهاء منذ القديم ولا يزال بعض الشراح يرددونه حتى الآن ، لكنه - بحمد الله - جدال لفظى حول النص (يطيقونه) . أما الذى يرقى فوق كل جدل ، فهو أن التيسير بالاعفاء والاكتفاء بالفدية انما هو لحالات الضعف المستديم . مثل حالات الشيخوخة ، على هذا قد استقر

(١٧٦) انظر مثلا : القرطبى « الجامع لأحكام القرآن » المجلد

الأول ص ٦٣٢ وما بعدها .

(١١ - فلسفة الصيام)

المفسرون والفقهاء (١٧٧) ، بل ان هذا هو تفسير النص
القرآنى منذ البداية عند عبد الله بن عباس (١٧٨) .

٣ - وبعد : فهل لنا ان نتساءل - والله أعلم بالصواب -
ليس من الحق ان يتسع هذا التيسير بالاعفاء مع الاكتفاء
بغذية طعام مسكين ليشمل - بالقياس - حالات مشابهة كالمريض
المزمن المستديم ؟

صحيح انه قد ورد فى احاديث صحاح رواها البخارى (١٧٩)
ومسلم (١٨٠) ان : (من مات وعليه صيام صام عنه وليه) وبهذا
المعنى وردت احاديث آخر، وفى بعضها حوار بديع مع امرأة جاءت
تذكر وفاة أمها « وعليها صوم شهر » فقال رسول الله ﷺ :
(أرايت لو كان عليها دين ، أكنت تقضينه) ؟ قالت : « نعم »
قال ﷺ : (فدين الله أحق بالقضاء) !

بل ان البخارى ليورد رايًا فقهيا متقدما عن الامام
الحسن : انه لو مات انسان وعليه صيام شهر جاز ان يصوم
عنه ثلاثون رجلا يوما واحدا (١٨١) !

كل ذلك ربما يوحى بان ليس للمريض الا التيسير

(١٧٧) نفسه . ص ٦٦٥ .

(١٧٨) أ - البخارى : « الجامع الصحيح » ج ٦ ص ٣٠ .

ب - الشوكانى : « نيل الأوطار » ج ٤ ص ٢٤٥ .

(١٧٩) « الجامع الصحيح » ج ٣ ص ٤٥ ، ٤٦ .

(١٨٠) « الصحيح » ج ١ ص ٤٦٣ ، ٤٦٤ .

(١٨١) السابق ص ٤٥ .

بارجاء الصيام الى ما بعد شفائه ، أو يصوم عنه غيره بعد وفاته وكأنه يقضى عنه ما استحال عليه من قضاائه !

٤ - لكن ، أليس من حق هذا المريض أن يستريح نفسا - وراحة النفس ليست بالأمر الهين - فيطعم عن كل يوم مسكينا في حياته ، ثم يترك أمره لله ، فان مات فعلى رضاه ، وليس به حاجة لمن يصوم عنه - أو لا يصوم ؟! - وان شفاه الله بعد يأس ، شكر الله فقضى ما أفطره من قبل : (فعدة من أيام أخر) ولن يضره أبدا ما أنفق ، فان القرآن نفسه يقول في اعقاب التيسير : (ومن تطوع خيرا فهو خير له) وما يدرينا : لعل الصدقة نفسها قد استرحمت ربه بشفائه ، ففي الحديث النبوى الشريف : (داووا مرضاكم بالصدقة) (١٨٢) .

٥ - وفى رأينا - وآله وحده هو الأعلم - أن أمور الدين كلها لا ينبغى أبدا إخضاعها للحسابات المادية التى يتعامل - بل يتقاتل ! - بها الناس فى دنياهم ، وانما الدين كله تعامل بين العبد وربّه ، والاسلام - والاسلام بذاته - يؤكد هذا المعنى تأكيدا شديدا ، فى مواضع تتجاوز الحصر فى القرآن والسنة ، فمن أصابه الارهاق المستمر الشاق ، كالرجل الشيخ وكالمراة العجوز ، وكالمريض المزمّن .. كل أولئك يستمتعون برحمة الله ما داموا فى نطاق النص : (وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين) .

اقول قولى هذا ، فان يكن صوابا فمن الله ، وان يكن

(١٨٢) رواه أبو الشيخ والديلمى فى مسند الفردوس . انظر :

الجلال السيوطى : « الفتح الكبير » ج ٢ ص ١٠٨ .

خطأ فمنى ومن الشيطان ، ان ربي وحده هو الاعلم ، وهو الغفور الرحيم .

المبحث الثامن

التيسير بتفريق الصيام عند الارحاء

١ - قرأنا فى صميم الامر القرآنى بالصيام : (فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر) وقد تكرر هذا النص فى آية تالية أخرى (١٨٣) .

وكما يقول الفقيه المجتهد ابن رشد : « أما ظاهر قوله تعالى : (فعدة من أيام أخر) فانما يقتضى «ايجاب العدد فقط ، لا ايحاب التتابع » وذلك بعد أن قال : « والجماعة - أى جمهور الفقهاء - على ترك ايحاب التتابع (١٨٤) » وكذلك قال الشوكانى (١٨٥) .

٢ - بل لقد جاءت السنة النبوية ببيان هذا النص القرآنى ، وذلك فيما رواه الدارقطنى ، عن ابن عمر أن النبى ﷺ قال : (قضاء رمضان ان شاء فرق ، وان شاء تابع) ولقد صحح ابن الجوزى رواية هذا الحديث ، وهو من هو ، فى نقد الروايات (١٨٦) .

(١٨٣) سورة (البقرة) ٢ الايتان ١٨٤ ، ١٨٥ .

(١٨٤) « بداية المجتهد ونهاية المقتصد » ج ١ ص ٢٩٩ .

(١٨٥) السابق ص ٢٤٦ .

(١٨٦) نفسه .

كما روى الدارقطني: أيضا عن راو آخر: « بلغنى ان رسول الله ﷺ سئل عن تقطيع قضاء شهر رمضان فقال: (ذاك اليك ، أرايت لو كان على أحدكم دين فقضى الدرهم والدرهمين ، ألم يكن قضاء ؟ والله أحق أن يعفو) » .
ويقول الشوكاني: « ان هذه الأحاديث يعضد بعضها بعضها (١٨٧) » .

أما البخارى رحمه الله فيقول: « وقال ابن عباس: لا بأس أن يفرق ، لقول الله تعالى: (فعدة من أيام أخر) ثم لم يذكر قولا يعارض قول ابن عباس فى هذا المجال (١٨٨) .
وصدق الله العظيم: (فمن كان مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر ، يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) .

المبحث التاسع

التيسير فى الاطعام عند الاعفاء

١ - قرأنا فى صميم النص القرآنى: (وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين ، فمن تطوع خيرا فهو خير له (١٨٩) » .

ويتضح فيه بجلاء:

(١) اطلاق (طعام) ليشمل كل ما تيسر من الاطعام كثرة أو قلة ، جودة أو فقرا .

(١٨٧) المرجع والموضع أنفسهما .

(١٨٨) « الجامع الصحيح » ج ٣ ص ٤٥ .

(١٨٩) من الآية ١٨٤ من سورة (البقرة) ٢ .

(ب) الاكتفاء بمسكين واحد عن كل يوم ، فمن زاد ضاعف الله له .

(ج) ربط الجملتين بالفاء : (فمن تطوع) فضلا عن ترابط الجوار ، مما يؤكد الحض القرآنى للناس على التوسع بالتطوع فى اطعام المسكين .

والحق اننا نجد القرآن الكريم يعتبر الصمت السلبي عن اطعام المسكين خطيئة من الخطايا المهلكات : (كلا بل لا تكرمون اليتيم . ولا تحاضون على طعام المسكين (١٩٠) .

بل ان القرآن الكريم ليعتبر الصمت السلبي عن حض الغير على اطعام المسكين - فضلا عن حض الانسان لنفسه من باب اول وأولى - خسيمة من سمات الكافرين وصفاتهم : (أرايت الذى يكذب بالذين فذلك الذى يدع اليتيم (١٩١) . ولا يحض على طعام المسكين (١٩٢) .

(١٩٠) لاحظ دقة التعبير القرآنى بلفظ (تحاضون) أى تتبادلون الحض والآيتان ١٧ ، ١٨ من سورة (الفجر) وقد نزلت فى مكة ، أى فى الفترة الأولى من تاريخ القرآن .
(١٩١) يزجر ويدفع بعنف .

(١٩٢) الآيات الثلاث الأوائل - وقد نزلت بمكة أيضا - من سورة (الماعون) ١٠٧ ، وهكذا يتبين مدى اهتمام القرآن بهذا التشديد فى اكرام اليتيم واطعام المساكين منذ بداية نزوله فى مكة قبل أن تقوم للإسلام فى المدينة دولة .

بل هكذا يتبين : أن الايمان بالدين سلوك وخلق ، وعطف ورحمة ، وليس مجرد شكليات ومظاهر كما أن قسوة القلوب من سمات الكافرين .

المبحث العاشر

التيسير الإلزامى بالتفريق بين أيام الصيام

تحريم ضوم الدهر (الصوم المؤبد)

١ - من المؤلف كالعادة اللازمة في تاريخ كل دين ، ان تظهر نزعات الطموح والتسامى الى الاعالى ، ثم تميل أحيانا الى الجنوح والانحراف عن صراط الاعتدال .

وهكذا ، ظهرت في المسلمين الأولين - كما ظهرت فيمن قبلهم - نزعة الى الصيام المستديم ، لكن النبي ﷺ سرعان ما هاجم هذا الجنوح المنسرف بكل قوة ، بث اعتبره خروجاً من حظيرة الاسلام بعامة !

٢ - فلقد روى البخارى (١٩٣) ، ومسلم (١٩٤) ، والنسائى ، وان ماجه (١٩٥) ان النبي ﷺ قال : (لا صام من صام الأبد . لا صام من صام الأبد .) ! مرتين أو ثلاثاً !

كما روى مسلم (١٩٦) : وابو داود (١٩٧)

(١٩٣) « الجامع الصحيح » ج ٣ ص ٥٢ .

(١٩٤) « الصحيح » ج ١ ص ٤٧١ .

(١٩٥) السيوطى : « الفتح الكبير » ج ٣ ص ٣٤٥ .

(١٩٦) السابق : ص ٤٧٣ .

(١٩٧) « السنن » ج ١ ص ٥٦٥ .

والترمذى (١٩٨) ، وأحمد بن حنبل ، والنسائى (١٩٩) : أن رسول الله ﷺ قد قيل له : « كيف بمن صام الدهر » ؟ فقال :

(لا صام ولا أفطر) !

بل انا لنرى الغضب النبوى - على هذا الاسراف الجانح بصيام الدهر - يتصاعد الى ما وراه أحمد بن حنبل عن أبى موسى أن النبى ﷺ قال : (من صام الدهر ضيقت عليه جهنم ، هكذا - وقبض كفه (٢٠٠)) !

المبحث الحادى عشر

التيسير بالعفو عن النسيان

١ - ها نحن نقرب بعون الله من نهاية هذا الفصل الى بداية الفصل الثالث عن : «خاتمة المطاف بالصيام فى الاسلام» .

ولا نريد أن نستبق الحديث عن أهداف الصيام قبل موضعها من الفصل التالى ، ولكننا نكتفى بالإشارة والتنويه لما يتكشف من أحكام الصيام بخاصة ، ومن أحكام العبادات فى الاسلام بعامة ، اذ نراها لا تستهدف اهزال الجسم ولا ارهاق الانسان على الاطلاق ، وانما نرى أول الأهداف للصيام بالذات هو ما سبق أن المحدث اليه من أن : « جوهر الصيام ايمان

(١٩٨) « السنن » ج ٣ ص ١٢٩ ، وانظر الهامش .

(١٩٩) الشوكاتى : السابق ص ٢٦٩ .

(٢٠٠) المرجع والموضع أنفسهما .

وصبر » (٢٠١) ولهذا لا ينقض الصيام الا بالاقدام على بعض ممنوعاته عن ارادة وعمد وقصد .

وهكذا يروى البخارى (٢٠٢) ، ومسلم (٢٠٣) ،
الترمذى (٢٠٤) ، وأبو داود (٢٠٥) ، وأحمد بن حنبل ،
وابن ماجه ، والدارقطنى ، وابن خزيمة ، وابن حبان ،
والحاكم (٢٠٦) أن رسول الله ﷺ قال : (من نسي وهو صائم
أكل أو شرب فليتم صومه ، فانما الله أطعمه وسقاه) .

٢ - ولعل من الطريف أن نرى بعض المشتغلين بالفقه
يترددون أمام هذا الفيض من رحمة الله ! فحاولوا أن يقصروا
ذلك العفو عن النسيان فى القليل من الطعام والشراب لا فيما
كثر ! ولعلمهم يستأنسون لرايهم هذا بأن النسيان لا يستطيل
- عادة - ليستغرق الكثير من الطعام والشراب ؟

بيد أن هناك حديثا صريحا يرويه أحمد بن حنبل عن
صحابية تدعى أم اسحاق : أنها كانت عند النبى ﷺ فأتى
بقصعة من ثريد فأكلت معه ، ثم تذكرت أنها صائمة : فقال
لها صحابى آخر كان حاضرا وهو : ذو اليمين : « الآن ؟ بعد
ما شبع ! » فقال لها النبى ﷺ (أتمى صومك ، فانما هو رزق
ساقه الله اليك) !

(٢٠١) راجع المبحث السادس من هذا الفصل .

(٢٠٢) السابق ص ٤٠ .

(٢٠٣) السابق ص ٤٦٧ .

(٢٠٤) السابق ص ٩١ .

(٢٠٥) السابق ص ٥٥٩ .

(٢٠٦) الشوكانى . السابق . ص ٢١٨ .

٣ - وختاما ، فلعل سائلا يسأل : أليس فى هذا تشجيع للعابثين على الفطر بزعم النسيان ؟

ونعود فنذكر : أن الصيام ، بل العبادات كلها فى الاسلام بعامه ، انما يبدأ الأمر فيها وينتهى : برقابة الله ، لا يخشى المسلم فيها أحدا الا اياه ! وما يدريك عن انسان = اى انسان - يتعبد بعبادة - اية عبادة - أنه يؤديها حقا ؟ هل تعلم عن المصلى انه قد تطهر للصلاة ؟ هل تعلم عن الصائم أنه يفطر سرا ويصوم جهرا ؟

المبحث الثانى عشر

التيسير بما لا ينقض الصيام من المباحات والضرورات

١ - روى احمد بن حنبل ، والنسائى ، وابو داود : « ان النبى ﷺ كان يصب الماء على رأسه وهو صائم ، من العطش أو من الحر » .

واذن ، فليس على الصائم من بأس ولا حرج فى أن يلتمس ما يهون عليه قسوة العطش أو فحيج الحر ، من مروحة أو تكييف ، أو التجاء لنسيم عليل ، أو ابتعاد بماء يصبه على جسمه أو يسبح فيه ، مادام يحتاط من الماء لكيلا يدخل جوفه فينقض صومه .

٢ - وبعد ، فلعلنا نذكر ما يثار كل عام فى استقبال

(٢٠٧) الشوكانى . السابق ، ص ٢٢٢ .

(٢٠٨) « السنن » ج ١ ص ٥٥٢ .

رمضان عن الحقن - ، وعن النزف وما يفطر من ذلك ومالا يفطر : وربما ذهبت ببعض شهوة التعسف الى التفرقة والتصنيف بين كل من الحقن تحت الجلد ، وفي العضل ، وفي الوريد ، وحقن السوائل في الدم ، والبزل من الجوف ، أو الحقن في الشرج ، أو من أمام ، الخ . . كل ذلك دون نص واحد صحيح ولا تفسير شرعى يستساغ !

على أننا لا ننكر - وليس من شأن البحث العلمى أن ينكر - أن هناك بعض الأحاديث لكن فى أسانيدها كلها مقالا يقعد بها عن درجة الاستناد اليها والاحتجاج بها ، ورد فى تلك الأحاديث - بهذه الأسانيد المهتزة - أن النبى ﷺ قد مر على رجل يحتجم فقال : (افطر الحاجم والمحجوم (٢٠٩)) (٠) والحجامة هى جرح وامتصاص لنزف الدم كوسيلة علاجية ، فربما كان بينه وبين الحقن بأنواعه والبزل على اختلافه قياس قريب أو بعيد !

وواضح - منذ البداية - ما فى هذا النص من غرابة المدلول فضلا عن ضعف الاسناد ، فليس من المنطق أن يفطر الحاجم ولو افطر المحجوم ! حتى وإن قيل : أن الحاجم ربما تسلل الى جوفه شئ من دم المحجوم أثناء امتصاصه له ، فلاشك أن هذا القول بعيد غريب ، وفيه تعسف وتكلف . وحكم قاطع بمجرد الاحتمال ! على أن هذا ليس من رأينا نحن ، وإنما هو رأى سابق مستقر بين أهل الفقه من الصحابة والتابعين ومن بعدهم ، حتى لقد قيل : « لم يقل أحد من العلماء بأن الحاجم يفطر » ولم يكتفوا بالطعن فى أسانيد هذا الحديث وإنما ذهب بعضهم لتأويله بحالة خاصة - رأى النبى

ﷺ فيها حاجما ومحجوما يغتابان الناس ، والغيبة تبطل روح الصيام ومعناه ، لهذا الخطأ الاخلاقي بالغيبة - وليس للحجامة ذاتها ! - فقال عليه الصلاة والسلام فى هذين الرجلين بخاصة : (افطر الحاجم والمحجوم) .

بل لقد ذهب فريق آخر من الفقهاء وعلماء الحديث الى القول - بحق - بأنه حتى لو سلمنا بصحة الاسناد فان هناك احاديث اخرى اقوى سنداً وأعلى درجة ، قد وردت بأن النبى ﷺ (قد احتجم وهو صائم) وقد روى ذلك طائفة من أصحاب الصحاح ، منهم البخارى (٢١٠) ، وأبو داود (٢١١) ، والترمذى (٢١٢) ، وأحمد بن حنبل ، وابن ماجه ، والنسائى (٢١٣) .

٣ - وبعد ، فلعل فصل الخطاب فى هذا الموضوع - موضوع نزف الدم بالحجامة - انما يرجع الأمر فيه الى الفرق بالحالة الصحية للمحجوم ، فان كان مقدار النزف لا يضعفه فلا بأس على صيامه ، وان كان العكس فاته يفطر ، لا لتأديب ولا لعقاب ، وانما للرافة به والاشفاق عليه ، فهو افطار يضاف الى صور التيسير وليس عقاباً من باب التعزير !

هذا هو ما نجده صريحاً مقررأ فى عهد النبى ﷺ (٢١٤)

(٢١٠) « الجامع الصحيح » ج ٣ ص ٤٢ ، ٤٣ .

(٢١١) « السنن » ج ١ ص ٥٥٣ ، ٥٥٤ .

(٢١٢) « السنن » ج ٣ ص ١٣٦ ، ١٣٧ .

(٢١٣) الشوكاتى : السابق ص ٢١٣ - ٢١٥ .

(٢١٤) المراجع والمواضع السابقة .

حتى ان الصحابي - انس بن مالك - المعروف بالتصاق قربه الى
النبي ﷺ - اذ كان خادما له - يسأله سائل : « أكنتم تكرهون
الحجامة للصائم » ؟ فيجيب على الفور : « لا ، الا من اجل
الضعف (٢١٥) » .

واذن ، فالفيصل في نظرنا - والله اعلم بالصواب - ان
المقياس الأول والأخير هو الاشتاق والتيسير فان كان الحقن او
البزل - ايا كانت الصورة وكان العمق - يرهقان المريض او
كانت حالته الصحية التي دعت الى الحقن والبزل هي بذاتها
في ضعف ورهق .. فليس ذلك من حالات (المرض) الذي
أسلفنا ما نص عليه القرآن فيه من تيسير بالفطر باشتاق
ورحمة ؟ وان كانت الحالة غير ذلك فكيف نحكم بإبطال الصوم
لمن يستطيعه - رغم الحقن او البزل - ويرغب مخلصا فيه ؟

٤ - وبعد ، فلعل من أغرب ما يقال هنا : ان من الحقن
ما يمد المحقون بغذاء يقويه على الصيام فهل كانت شريطة
الصحة للصيام هي ارهاق الانسان واهزال الابدان ؟! مع ان
احكام الصيام كلها وماورد فيها من النصوص القرآنية والنبوية
كل هذه النصوص والاحكام صريحة تفصح بوضوح ، وتؤكد
بجلاء : ان الصيام الاسلامي رياضة روحية بحت ، لا تستهدف
الارهاق الجسدي بل ترفضه وتباه !

فماذا على هذا الصائم المحقون ان يصوم ، مادام هذا
الحقن لا يصرف عنه جوهر الصوم وهو الصبر على الجوع

(٢١٥) المراجع والمواضع السابقة ، واللفظ منقول عن البخاري :

« الجامع الصحيح » ج ٣ ص ٤٣ .

والعطش والحرمان ، ولا يحرمه من لذة التقرب الى الله
والقمتع بذكر الرحمن ؟

٥ - ولا شك : ان هذه الجمهرة من النصوص القرآنية
والنبوية ، مما أوردنا بعضه فيما سبق ، وسنورد بعضا آخر
بإذن الله فيما يلي ، تؤكد كلها ان الصيام عبادة معقولة لها
أهداف واضحة بجلاء . ليس من بينها مجرد « الامساك فقط
عما يرد الجوف » وان كان ذلك لمرض أو بآلم ، وانما هو -
كما رأينا - الامساك الحازم الارادى عن شهوة البطن
والجنس - كما هو نص العبارة المشهورة بين جمهور الفقهاء -
بدليل حاسم صارخ : هو ما أسلفناه من التيسير بالعفو عن
النسيان ...

٦ - ولعل مما يماثل البزل - وهو استخراج شيء من
الجسم - خروج القيء رغما عن الانسان أو باجتهاده فى ان
يخرجه . وفى هذا حديث نبوى رواه أبو داود (٢١٦) ،
والترمذى (٢١٧) ، وأحمد بن حنبل ، وابن ماجه وابن حبان ،
والدارقطنى ، والحاكم (٢١٨) عن أبى هريرة أن النبى ﷺ
قال : (من ذرعه القيء وهو صائم فليس عليه قضاء ، وان
استقاء فليقض .) (٢٢٠) .

وبواضح من هذا النص : ان خروج القيء بالقهر لا يختلف

(٢١٦) « السنن » ج ١ ص ٥٥٥ واللفظ هنا منقول عنه .

(٢١٧) « السنن » ج ٣ ص ٨٩ .

(٢١٨) الشوكانى : السابق ، ص ٢١٦ .

(٢١٩) غلبة وخرج منه قهرا عنه .

(٢٢٠) تسبب فى اخراج القيء .

عن اخراجه الا فى وجود الارادة وانعدامها ، ومن هنا نستطيع
أن نتبين بجلاء مقياسا هاما بين المقياس الاسلامى فيمسا
يتنقض الصيام وما لا ينقضه ، وهو مقياس العمد الارادى ، وقد
سبق أن رأينا ذلك فى العفو عن الناس (٢٢١) .

٧ - على أن هناك حديثا آخر لا يقل عن هذا وضوحا
واسنادا بل يفوقه فى تعدد الرواة ، وإن كان ظاهره يعارض
ما سبق ، فلقد روى أبو داود (٢٢٢) ، والترمذى (٢٢٣) ،
وأحمد بن حنبل ، والنسائى ، وابن حبان ، والدارقطنى ،
وابن الجارود ، والبيهقى ، والحاكم ، وابن منده (٢٢٤) عن
أبى الدرداء : (أن رسول الله ﷺ قاء فأفطر) .

وليس فى تبيان هذا التعارض الظاهرى خير من قول
البيهقى : « هذا الحديث محمول على القيء عامدا » (٢٢٤) .
وهو تأكيد صريح - يؤكد جمهور العلماء - لما استظهرناه منذ
قريب .

٨ - بقى تساؤل آخر كثيرا ما يثار أو يستثار كلما أقبل
شهر الصيام وهو الاكتحال بالكحل أو ما يشبه ذلك مما يوضع
فى العين أو الأنف أو الأذن من السوائل ولا يخفى أن بعض
ذلك ربما يصل الى الحلق أو الجوف .

وهنا ، نرى جدالا بين رجال الحديث النبوى والفقهاء

(٢٢١) راجع المبحث السادس عشر .

(٢٢٢) المرجع والموضع السابقان .

(٢٢٣) السابق . ص ٩٠ .

(٢٢٤) الشوكانى : المرجع والموضع السابقان

الاسلامى ، حول روايات مطعون فى رواياتها لجملة أحاديث ، بعضها ينهى الصائم عن الكحل ، بينما يبيحه بل ينسب فعله الى النبى ﷺ بعض آخر . . « قال أبو عيسى (٢٢٥) ولا يصح عن النبى ﷺ فى هذا الباب شيء » .

٩ - ونعود فنقول : ان جوهر الصيام - كما أسلفنا - ايمان وصبر ، ورياضة للروح وكظم للشهوات ، فأين كل هذه الأمور أو بعضها من تلك الشهوات ؟ !

وختاما ؛ فاننا نطرح سؤالا معلوما جوابه للجميع ، وهو : اذا دخن الصائم برغبته فقد افطر مهما كان مائتاه من الدخان قليلا ، لكنه اذا دهمه دخان يغشاه - من عادم سيارة مثلا - فانه لا يفطر ولو ملأ الدخان صدره . وواضح انه ليس هناك من فارق الا قصد الارادة ونزوة الشهوة .

والله وحده هو الاعلم .

الفصل الثالث

خاتمة المطاف بالصيام فى الاسلام

١ - من خلال تطوافنا بالتزامات الصيام قبل الاسلام ، رأينا باستمرار ذلك الخط المستطيل البارز الذى يتجه دائما بالتزامات الصيام الى « اذلال النفس ، واهزال الجسد ، واستشعار الحزن » ، ولم يقتصر ذلك الاتجاه الواضح المتواصل على نصوص واقوال (١) ، وانما تجلى ذلك فى تفاصيل الالتزامات ، وبيان المباحات والمنوعات (٢) ، ثم فى تمديد الأوقات لتلك المنوعات فامتدت من ساعات الى ايام الى أسابيع .. حتى ارتفعت صرخات صريحة سجلتها « دائرة المعارف البريطانية » بقولها : « أن الصيام السلفى كانت له اضرار اتلافية بالجسم جعلت الصائم اقل مقدرة على أن يعيش حياة عادية فى خدمة الله ، وهكذا تخلت الكنيسة عن ذلك الصيام الى ممارسات تعبدية اقل منه قسوة (٣) » كل ذلك فضلا عما يتسم به الصيام اليهودى والنصرانى من طابع « الحزن (٤) العام » بل « الخوف والرعدة » (٥) ايضا !

(١) مثل ما ورد فى مزامير داود : « اذلت بالصوم نفسى » « ركبتي ارتعشتا من الصوم ، ولحمى هزل من سمن » .. راجع ص ٢٥ مما سبق .
(٢) راجع - مثلا - ما استقر عليه الصيام عن بعض الأطعمة والأشربة فى الكنيسة الغربية ص ٦٤ - ٦٧ ، وبأكثر تشددا فى الكنيسة الشرقية ص ٧٣ وما بعدها .

Encyclopedia Britannica, V. 9, P. 108.

(٣)

(٤) راجع ص ٢٢ ، ٢٥ ، ٣٠ - ٣٣ ، ٣٧ ، ٤٤ ، ٤٥ ، ٥٠ ،

٦٣ ، ٧٣ ، ٧٦ .

(٥) راجع ص ٧٢ .

(١٢ - فلسفة الصيام)

٢ - لكن الباحثين لا يكادون يدرسون الاسلام بعامة ،
والتزامات العبادات - ومنها الصيام - بخاصة ، حتى تتجلى
امامهم تلك الحقيقة الواقعة امام كل باحث منصف : « ان هذا
الاسلام لا يأمر - بل لا يسمح - ابدا باذلال للنفس ، ولا اهزال
للجسد ، ولا يصطدم على الاطلاق بحاجة واحدة من طبيعة
الفطرة .. » كما سجل ذلك باحثون اوروبيون كثيرون ، نذكر
منهم مثلا واحدا هو صاحب العبارة السابقة التي اوردناها ،
وهو - الباحث الفرنسي ، دكتور / بول دي رجلا - في كتابه
القيم : « الكنيسة والزواج » (٦) .

٣ - وفي مجال الصيام بخاصة : راينا خلال تطوافنا
باحكامه في نصوص القرآن الكريم وصحاح الأحاديث ، بل فيما
دار حولها من التفسير والفقه : ان الصيام الاسلامي لا يعرف
على الاطلاق : « اذلال النفس » وانما يفترض لصحة الصيام
كبح جماح النفس عن الاثم والفسوق والعصيان ، وكف الجوارح
كلها عن الزور والعدوان ، واكتساب مكارم الاخلاق والتخلص
من المساوىء وذلك بالاعتقاد يوما بعد يوم طوال شهر كامل
على الأقل ، هو شهر رمضان ، فاين هذا من « اذلال النفس » ؟
الا اذا كانت الاستقامة على سواء الصراط اذلالا وذلا ؟

واما « اهزال الجسد » فلقد راينا بفضل الله في وضوح
وجلاء : الى اي مدى يرعى الاسلام سلامة الجسد ، حتى يمنع
الصيام في كل حالة - اية حالة - يتهدد الصيام صاحبها بارهاق
أو خطر .

Dr. Paul De Réglà : "L'Eglise et Le Mariage". (٦)

وأما « طابع الحزن » فلم نجد له أثرا - أى أثر - فى سائر ما استعرضناه من أحكام الصيام فى الاسلام .

وأخيرا ؛ فلئن كان الصيام اليهودى قد وضع هذا المبدأ : « كل عمل لا تعملون (٧) » فأننا - وعلى أقصى النقيض - نرى الاسلام يحرص - بل يشدد - على العمل ، بل انه ليرفع العمل الى درجة العبادات ، بل لقد زائنا فيما سلف من أحكام الصيام كيف نهى النبى ﷺ نهيا صريحا عن الصوم اذا قصد بالصائم عن العمل فى سفر أو جهاد .

٤ - انما ، وكداينا الذى التزمناه - بتوفيق الله - فيما مضى ، ونرجو ان نستأنفه باذن الله فيما يلى . نستطيع ان نستنبط اهداف الصيام فى الاسلام من صميم النصوص القرآنية وصحاح الأحاديث النبوية . واقفين امام كل نص نوزده لنرصد كل ما يعنيه لفظه حرفا بحرف ، فانما تكون الدقة فى النص باختيار اللفظ المحدد للمعنى المراد ، فما بالك بنصوص القرآن وصحاح الأحاديث وهما فى كل الموازين بعمامة ، وفى ميزان الدقة والاحكام بخاصة ، آيتان تنطقان بالاعجاز . .

وهكذا ينقسم هذا الفصل الى المباحث التالية .

(٧) (سفر اللاويين) اصحاح ١٦ فقرة ٢٩ ، وانظر فيما أسلفنا

المبحث الأول

(لعلمكم تتقون)

١ - رأينا فيما سبق : أن أول آية قرآنية نزلت بفريضة الصيام - كما أسلفنا - قد ختمها القرآن بهذا الختام ليكون هدف الأهداف للصيام ، وهو قوله : (.. لعلمكم تتقون) .

والآن ، فلنرصد - أولا - هذا التعبير القرآنى : (لعلمكم) ليبادرنا نصه بهذا المعنى - والله أعلم بممراده - أن الصيام ليس الا مجرد محاولة يحدوها الرجاء والأمل فى أن يرقى الصائم الى درجة (التقوى) ، لكنه مجرد رجاء وأمل !

٢ - وهنا ، يوافينا الحديث النبوى الصحيح الذى اتفق على روايته البخارى ومسلم ، من خلال روايات عديدة ، كلها قوى الاسناد ، وبالألفاظ شتى ، كلها تؤكد هذا المعنى ، ونحن ننقل هنا رواية واحدة من الروايات عند البخارى ، أن النبى ﷺ قال : (سدّدوا وقاربوا (٨) وأبشروا فإنه لا يدخل أحدا الجنة عمله (٩)) قالوا : « ولا أنت يا رسول الله ! قال : (ولا أنا ، إلا أن يتغمدنى الله بمغفرة ورحمة (١٠)) »

(٨) اجتهدوا فى توجيه أقوالكم وأعمالكم بكل إخلاص ودقة كما يفعل الرامى فى تسديده الى الهدف بسلاح سليم وقذيفة صالحة .

(٩) أى أن العمل وحده ليس هو الذى يدخل صاحبه الجنة ما لم يظفر من الرحمن الكريم برحمة وفضل .

(١٠) « الجامع الصحيح » ج ٨ ص ١٢٢ ، ١٢٣ ، وكذلك : مسلم :

الصحيح ج ٢ ص ٥٢٧ ، ٥٢٨ .

ولقد سبق أن أوردنا ذلك الحديث النبوي التحذيري لكل صائم ، وقد رواه ابن ماجه والطبراني عن رسول الله ﷺ أنه قال : (رب صائم ليس له من صيامه الا الجوع (١١) •) ! فمن مثل ذلك يحذر الصائم على صيامه أن يضيع !

٣ - هكذا ، يبدؤوا لنا ومنذ البداية : هدف الأهداف للصيام في الاسلام ، ألا وهو : توجيه الصائم لقلبه - بالاخلاص وبالصدق - ولعقله - بالذكر وبالفكر - ولقوله وعمله - بالسداد وبالرشاد الى الله وحده • دون اغترار بصيامه ولا زهو أو مناهاة •• كل ذلك مع الرجاء الصادق والدعاء الدائم أن ينعم الكريم بالرحمة والقبول •

٤ - ثم نقف أمام لفظ الختام لهذه الآية نفسها لفرضية مادة هذا الفعل : (تتقون) ، على اختلاف صورها ، نرصد ذلك ما وسعنا الجهد في استعمالات القرآن ، ثم في الحديث النبوي حتى يتبين لنا بجلاء مدلول الاتقناء والتقوى ، في منطق الاسلام بعامه ، وفي تحديده لهدف الأهداف للصيام بخاصة ، وعندئذ يتبين بجلاء : أنها (التقوى) كل تقوى ، في السر وفي الجهر ، بالقلب وبالفكر ، في القول وفي العمل • أنها التقوى التي حفلت بها عشرات الآيات القرآنية والأحاديث النبوية باعتبارها درجة الدرجات على قمة الايمان ، بل فتح الفتوح إلى رضوان الله • أنها (التقوى) كل تقوى ، فيما بين الصائم وربه ، وبينه وبين عباد الله !

٥ - وهكذا نرى بجلاء : ذلك الاتقاء بالمعنى المطلق ، في صميم حديث صحيح رواه البخاري ، ومسلم ، والترمذي ،

والنسائي ، والدارمي وابن ماجه ، وابن حنبل ، والحاكم ،
والطبراني ، والبيهقي ، بهذا اللفظ الموجز العام المطلق :
(الصوم - أو : الصيام - جنة (١٢)) • و (الجنة) بضم الجيم
هي : كل ما وقى (١٣) • كما جاء هذا المعنى صريحا في رواية
أخرى عند البيهقي (الصيام جنة ، وهو حصن من حصون
المؤمن (١٤)) •

وهكذا ، كما جاء « الالتقاء » في النص القرآني عاما :
(تتقون) ورد النص في الحديث النبوي : (جنة) كذلك ،
ليكون الصيام اتقاء مطلقا عاما ، بدون تقييد ولا تخصيص •

٦ - ثم تتوارد الأحاديث النبوية في تفصيل ما سلف من
إطلاق وتعميم ، فمنها ذلك الحديث الذي يرويه النسائي :
(الصيام جنة من النار) وكذلك الحديث الذي يرويه البيهقي :
(الصوم جنة من عذاب الله) وفي لفظ آخر رواه البيهقي أيضا :
(الصيام جنة حصينة من النار) ، كما روى الطبراني حديثا
آخر أكثر تفصيلا : (الصوم جنة يستجن بها العبد من النار)
كما روى أحمد بن حنبل والبيهقي : (الصيام جنة ، وهو حصن
حصين من النار) كما روى النسائي ، وابن ماجه ، وأحمد بن
حنبل : (الصيام جنة من النار كجنة أحدكم من القتال (١٥)) •

(١٢) انظر : السيوطي : « الفتح الكبير » ج ٢ ص ٣٠٢ ، ٢٠٥ ،

ج ٣ ص ١٨ ، ١٩ •

(١٣) « القاموس المحيط » باب النون فصل الجيم •

(١٤) السيوطي • السابق ج ٢ ص ٢٠٦ •

(١٥) انظر هذه الأحاديث عند السيوطي : « الفتح الكبير » ج ٢

ص ٢٠٣ - ٢٠٦ •

المبحث الثانى

الارتقاء النفسى من أهداف الصيام فى الاسلام

١ - رأينا فى نصوص القرآن والسنة أن الصائم - وحده - هو الذى يختار لنفسه ما يقدر عليه فى السفر ، فما كان « للصائم أن يعيب على مفطر » كما أن المريض بما يعانيه وما ينصح به أهل الذكر من الطب يلتزم بما يصلح ، بل أن الصيام كل الصيام ليس إلا عبادة سرية ، فليس يعلم حقيقة الصائم على التحقيق إلا الله ، وأخيراً فإن الصائم المسلم يعلم باليقين أنه إنما يصوم ويلتزم بالوحي الإلهى وحده - بقرآن أو بسنة - وليس باجتهاد فقهى ولا بقرار أى قرار من عالم أو حاكم - بعكس ما رأيناه فى فقه ديانات أخرى - وهكذا يضحى الصائم المسلم بطعامه وشرابه وشهوته صابراً محتسباً لا يرقب فى صومه ولا يرجو إلا الله وحده . وليس ذلك إلا جوهر الارتقاء بالنفس ، والاعتلاء بالضمير ، واذكاء الإرادة ، والتسامى بالروح إلى الدرجات العلى !

وهكذا جاء فى الحديث : (الصيام لارياء فيه ، قال الله تعالى : هو لى ! وأنا أجزي به : يدع طعامه وشرابه من أجل) ! وفى رواية عند البخارى وأحمد بن حنبل : (يدع طعامه وشرابه وشهوته من أجل ! الصيام لى وأنا أجزي به) (١٦) كما روى مالك ابن أنس (١٧) ، والبخارى (١٨) ومسلم (١٩) وأحمد بن

(١٦) رواه البيهقى . انظر : السيوطى : السابق ج ٢ ص ٢٠٦ .

(١٧) « الموطأ » ج ١ ص ٢٢٦ ، ٢٢٧ مع الشرح : « تنوير

الحوالك » للسيوطى .

(١٨) « الجامع الصحيح » ج ٣ ص ٣١ .

(١٩) « الصحيح » ج ١ ص ٤٦٥ ، ٤٦٦ .

حنبل (٢٠) ، ونحن ننقل هنا لفظ الرواية عن مسلم : (قال رسول الله ﷺ : كل عمل ابن آدم (له) (٢١) يضاعف الحسنة عشر أمثالها الى سبعمائة ضعف . قال الله عز وجل : الا الصوم فانه لى ، وأنا اجزى به ، يدع شهوته وطعامه من اجلى) !

٢ - بل ان الصائم ليرقى بالصدق والاخلاص فى الصوم الى تلك الدرجة التى يصفها الحديث النبوى الشريف : (ان الصائم تسبح عظامه ! وتستغفر له الملائكة (٢٢)) ! ولعل فى ذلك اشارة الى ما جاء فى القرآن الكريم ان الملائكة : (يسبحون بحمد ربهم ، ويؤمنون به ، ويستغفرون للذين آمنوا (٢٣)) . وفى هذه الدرجة العليا ، ورد الحديث النبوى الذى رواه أحمد بن حنبل : (الصائم لا ترد دعوته (٢٤))

٣ - وفى حديث آخر ، يرويه أحمد بن حنبل ، والطبرانى ، والحاكم ، والبيهقى عن رسول الله ﷺ انه قال : (الصيام والقرآن يشفعان للعبد يوم القيامة ، يقول الصيام : اى رب ، انى منعتك الطعام والشهوات بالنهار فشفعنى فيه . يقول القرآن : رب منعتك النوم بالليل فشفعنى فيه فيشفعان (٢٥))

-
- (٢٠) السيوطى : « الفتح الكبير » ج ٢ ص ٢٠٥ ، ٢٠٦ .
(٢١) هكذا فى روايات أخرى .
(٢٢) رواه ابن ماجه . انظر : « المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوى » مجلد ٣ ص ٤٥٨ .
(٢٣) من الآية ٧ من سورة (غافر) ٤٠ .
(٢٤) « المعجم المفهرس للحديث النبوى » : ج ٣ ص ٤٥٥ .
(٢٥) الجلال السيوطى : « الفتح الكبير » ج ٢ ص ٢٠٦ .

المبحث الثالث

الارتقاء الأخلاقي من أهداف الصيام فى الاسلام

١ - وبعد ، فإذا كان النص القرآنى - كما أسلفناه - قد بين الالتزامات الظاهرية للصيام ، ثم ختمها بجوهرها وهو التقوى ، فإن السنة النبوية لتفيض بنور الوحي السماوى فى بيان هذا الجوهر الجوهري للصيام ، فيما رواه مالك بن أنس (٢٦) ، والبخارى (٢٧) ، ومسلم (٢٨) ، وأبو داود (٢٩) ، وابن ماجه (٣٠) عن النبى ﷺ أنه قال : (الصيام جنة (٣١) ؛ فإذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث ولا يجهل (٣٢) - وفى رواية عند البخارى (ولا يصخب) وعند مسلم (ولا يسخب) (٣٣)) وان مروء قاتله أو شاتمته فليقل أنى صائم ، أنى صائم) كما روى البخارى (٣٤) ، وأبو داود (٣٥) ، والترمذى (٣٦) ، وأحمد ابن حنبل ، وابن ماجه (٣٧) ان النبى ﷺ قال : (من لم يدع

-
- (٢٦) « الموطأ » ج ١ ص ٣٢٦ .
 (٢٧) « الجامع الصحيح » ج ٣ ص ٣١ .
 (٢٨) « الصحيح » ج ١ ص ٤٦٥ .
 (٢٩) « السنن » ج ١ ص ٥٥٢ .
 (٣٠) البيهقى : « الفتح الكبير » ج ١ ص ١٥١ .
 (٣١) وقاية وحماية .
 (٣٢) لا يخرج عن طوره أو يتهور .
 (٣٣) كالصخب والاثارة الضجيج .
 (٣٤) « الجامع الصحيح » ج ٣ ص ٣٣ .
 (٣٥) « السنن » ج ١ ص ٥٥١ .
 (٣٦) « السنن » ج ٣ ص ٧٨ .
 (٣٧) البيهقى : « الفتح الكبير » ج ٣ ص ٢٢٨ .

قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه) ! وتأمل هذا التعبير النبوي الدقيق : (قول الزور والعمل به) لتدرك أن الزور يشمل كل الأخطاء قولاً وعملاً !

٢ - وبعد ؛ فلقد سبق أن أسلفنا ما رواه ابن ماجه ، والطبراني (٣٨) عن رسول الله ﷺ انه قال : (رب صائم ليس له من صيامه الا الجوع) ! وفي رواية (رب صائم ؛ حظه من صيامه الجوع والعطش) !

وهكذا يقول عميد في : الفقه والفلسفة والأخلاق ، الامام ابو حامد الغزالي ، في سياق حديثه المستفيض عن فلسفة الصوم في الاسلام ، ونحن ننقل هنا بعض عباراته فحسب :

« وأما صوم الصالحين فهو كف الجوارح عن الآثام ، وتمامه بستة أمور ؛ الأول : غض البصر .. قال ﷺ : (بالنظره سهم مسموم من سهام ابليس لعنه الله ، فمن تركها خوفاً من الله آتاه الله عز وجل أيماناً يجد حلاوته في قلبه (٣٩)) الثاني : حفظ اللسان عن الهذيان والكذب والغيبة والنميمة والفحش والجفاء والخصومة والمرء (٤٠) .. الثالث : كف السمع عن الاصغاء الى مكروه .. الرابع : كف بقية الجوارح عن الآثام وعن المكروهات وكف البطن عن الشبهات وقت الافطار ! فلا معنى للصوم وهو الكف عن الطعام الحلال ثم الافطر على الحرام ! الخامس : أن لا يستكثر من الطعام الحلال وقت الافطار بحيث

(٣٨) السيوطي . نفسه ج ٢ ص ١٣١ .

(٣٩) رواه الحاكم بسند صحيح .

(٤٠) الجدل .

يمتلىء جوفه ! السادس : أن يكون قلبه بعد الافطار معلقا مضطربا بين الخوف والرجاء ، اذ ليس يدري : أيقبل صومه فهو من المقربين ؟ أو يرد عليه فهو المقوتين ! « (٤١) .

المبحث الرابع

الصحة النفسية والجسمية من أهداف الصيام فى الاسلام

١ - اذا كان من المقرر المستقر فى الدراسات العلمية المعاصرة ان (الصحة النفسية) فى جوهرها هى : « التوازن أو التوافق أو التكامل التام بين الوظائف النفسية المختلفة ، مع القدرة على مواجهة الأزمات التى تطرأ عادة على الانسان ، ومع الاحساس الايجابى بالسعادة والكفاية » (٤٢) . فاننا نرى الصيام الاسلامى يتجه الى هذه الصحة النفسية بوسائل ايجابية لا يهددها الفشل ، فعالة لا يشوبها العنف والارهاق ، ولا ينقصها اللطف والاشفاق . بينما يحرص بل يشدد فى الحرص على سلامة الجسم وصحة الجسد .

٢ - فالصيام الاسلامى كما يبدو بجلاء من أحكامه ، وفيما ينبغى ان نتنبه له فى فهم أهدافه ومرامييه ، انما يعنى أول ما يعنى : الامتناع الارادى عن « ملذات » الجسم البشرى ، ولكن

(٤١) أبو حامد الغزالى : « احياء علوم الدين » ج ١ ص ٢٤١ ،

٢٤٢ .

(٤٢) ما بين القومين هو نقل حرفى عن واحد من أحدث التعريفات العلمية للصحة النفسية . راجع عبد العزيز القوصى « أسس الصحة النفسية » طبعة ٣ ص ٦ .

دون جرمائه من « احتياجاته » الضرورية له . ولهذا كان الامتناع - كما أسلفنا في أحكام الصيام - لفترة محدودة هي فترة النهار وحده ، مع الزام الصائم بالوقوف عند هذه الفترة ، لا يسرف على نفسه في تمديدتها أو الاضافة اية اضافة اليها قبل بدايتها أو بعد نهايتها .

كما رأينا الصيام الاسلامي لا يمنع الصائم في فطره وسحوره من طعام يغذيه أو شراب يقويه ، فانما الصيام في الاسلام : امتناع عن « المذات » وليس حرمانا من « الاحتياجات » ! كل ذلك دون جموح الى الاسراف الذي حرمه القرآن في الصيام وفي غير الصيام على سواء : (وكلوا ، واشربوا ، ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين) (*) .

٣- بل ان بعضا من افاضل صاحبة وفيهم عمر بن الخطاب قد ظنوا ان الافطار بالليل انما يقتصر على الضرورات الظاهرة للجسم وهي الطعام والشراب ، دون الوصال الجنسي بين الأزواج ، وكأنهم قد تهددهم - مرة أخرى - ما أصاب اقواما قبلهم من اتهام هذا الوصال بأنه لون من الدنس لا يليق بالتطهر ولا يجوز في شهر الصيام كله . . . لكن القرآن يسرع الى استبعاد هذا الوهم وذلك الاتهام ، ثم يكشف عن هؤلاء المتشدددين ما أخرجوا أنفسهم فيه من كبت للغرائز لم يأمر به الاسلام ، عناد ظالم لحاجات الفطرة ، وسلامة الصحة النفسية ، فضلا ما قهرتهم غرائزهم عليه من انقسام نفسى بين ما يروونه منوعا ، وما يمارسونه اضطرارا . . يسرع القرآن الكريم الى صحيح هذا كله فيقول لهم : (احل لكم ليلة الصيام الرفث

الى نسائكم ، هن لباس لكم وانتم لباس لهن ، علم الله انكم
انتم تختانون انفسكم (!) فتاب عليكم وعفا عنكم ، فلان
بشروهن وابتغوا ما كتب الله لكم (٤٣) .

من كل ذلك يتبين الهدف الواضح للصيام فى الاسلام ،
وهو تحقيق الصحة النفسية والجسمية بعيدا عن تعذيب النفس ،
او اضطهاد الغرائز ، او الحرمان من احتياجات الفطرة :
(فطرة الله التى فطر الناس عليها ، لا تبديل لخلق الله ، ذلك
الدين القيم ولكن اكثر الناس لا يعلمون) (*) .

الصوم والبراءة من الشعور بالاثم :

٤ - ولئن كان مما يهدد الصحة النفسية : ذلك الفرع
الآليم والرعب المقيم الذى يسمى علمنا : النفس :
« الشعور بالاثم » بل : اذا كان من الاخطار النفسية القاتلة :
« فقدان الأمل والاحباط » و « الثورة على الذات » مما يدفع
الانسان الى الانتحار ، او الى حياة عدمية هائلة مظلمة هى
شر من الانتحار . فان الصيام ينقذ الصائم من هذا الخطر ،
ويحرر ضميره الواعى وعقله الباطن من سياط عذابه ،
فالصيام فرصة مفتوحة لمنح الصائمين جرعة من الأمل فى عفو

(٤٣) من الآية ١٨٧ فى سورة (البقرة) ٢ ، وأنظر :

(١) البخارى : « الجامع الصحيح » ج ٦ ص ٣١ .

(ب) ابن كثير : « تفسير القرآن العظيم » ج ١ ص ٢١٩ - ٢٢١ .

(ج) أحمد غنيم : « موانع الزواج » ج ١ « النظرة العامة للزواج »

ص ٧٣ - ٧٥ .

(*) من الآية ٣٠ من سورة (الروم) ٣٠ .

الله عن سابق ذنوبهم - ما لم تكن عدوانا على حق من حقوق العباد ! فان عليهم ان يسارعوا أولا الى تصحيحه واعادتها لأصحابها كشرط مبدئي لقبول توبتهم (٤٤) - وبذلك أيضا يجبر الصوم المسلمين - بل يستعجلهم ! - ان يسارعوا الى الوفاء بالحقوق الى أصحابها حتى يستحقوا الاشتراك في هذه المنحة الربانية بالعفو والغفران . دون تعليق لهذا العفو على ارادة أخرى لواحد من البشر كائنا من كان .

٥ - وبهذا الأمل الذي يفتح الصيام أبوابه - في عفو الله وفي كرمه ، ورد الحديث النبوي الصحيح الذي رواه البخاري (٤٥) ، ومسلم (٤٦) ، وأبو داود (٤٧) ، والترمذي (٤٨) ، وأحمد بن حنبل ، والنسائي ، وابن ماجه (٤٩) - وكلهم على قمة الرواة لصحاح الأحاديث - ان النبي ﷺ قال : (من صام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه) .

-
- (٤٤) ذلك انه حتى الشهيد يغفر الله له كل ذنب الا ما كان عليه من حقوق العباد ! هكذا جاء في حديث صحيح ورد فيه أن أبا قتادة الرعي قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا رسول الله ، أرايت ان قتلت في سبيل الله أتكفر عني خطاياي ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (نعم . ان قتلت وأنت صابر محتسب) مقبل غير مذبر الا الدين . فان جبريل قال لي ذلك) رواه مسلم : « الصحيح ج ٢ ص ١٤٩ .
- وانظر : أحمد غنيم : « الجهاد الاسلامي » ص ١٥٨ .
- (٤٥) « الجامع الصحيح » ج ٣ ص ٣٣ ، ٩٥ .
- (٤٦) « الصحيح » ج ١ ص ٣١٥ .
- (٤٧) « السنن » ج ١ ص ٣١٦ .
- (٤٨) « السنن » ج ٣ ص ٥٨ .
- (٤٩) المشيوطي « الفتح الكبير » ج ٣ ص ٢٠٣ .

المبحث الخامس

صدق التضحية من دروس الصيام فى الاسلام

١ - يفترض الصيام الاسلامى فريضة رئيسية من عناصر الصحة النفسية والتكوين الصحيح للفرد المثالى الا وهى : التضحية . غير انها التضحية الجادة الحازمة باخر ما يمكن لكائن البشرى ان يضحي به وهو اللقمة الصغيرة او الشربة اليسيرة مما يتوفر للغنى ولا يعجز عنه الفقير . فالصائم المسلم لا يمتنع عن اطايب الطعام دون اخشائه ، ولا يضحي بالذ شراب دون ايسره ، ولكنه يضحي بالطعم كله مهما صغرت اللقمة ، وعن الشراب كله مهما قلت الجرعة ولو من ماء قراح . . . ولو كانت تلك اللقمة او هذه الجرعة مما يظفر به أبسط البسطاء على هذه الأرض !

ولقد يهون على كثير من الناس ان يضحوا بالثراء المادى ، او المركز الادبى ، او الوفرة الزائدة من جيد الطعام ولذيذ الشراب وفاخر الكسوة ، ولكن التضحية باللقمة من الطعام كل لقمة ، وبالجرعة من الشراب كل جرعة ، هى التضحية التى لا تهون !

٢ - ولا شك ان تعليم التضحية ، وزرعها فى اعماق النفس واذا كاءها لدى الفرد ، فى مقدمة العناصر للكيان النموذجى للفرد المثالى الذى يستطيع - وليس بغيرها يستطيع - ان يشقى حيناً ليسعد أحياناً او ليسعد آخرين فتنعكس سعادتهم عليه بفيض من الرضا النفسى الذى لا يستحق الانسان بغيره ان يسمى انساناً !

٣ - على أن هذه التضحية القاسية بأخر ما تبلغه التضحية من ضرورات الحياة البشرية كقيلة بأن تمنح الفرد سلاحا ماضيا في الدفاع عن كيانه ومبادئه وكرامته ضد العاديات عليه من كل اغراء أو تهديد ، راضيا سعيدا بأبسط ما يتاح له من طعام وشراب مستغنيا عن التذلل المهين أو الخنوع للظلم رغبا ورهبا . . . ولهذا المعنى يشير النبي ﷺ في حديثه الصحيح الذي رواه البخارى ومسلم وغيرهما : (ليس الغنى عن كثرة العرض ، ولكن الغنى غنى النفس) (٥٠) ! ولعل هذا المعنى الكريم أيضا هو الذى ينبه اليه عمر بن الخطاب فى قوله المشهورة : « اذل الحرص اعناق الرجال ! »

البذل والجود من دروس الصيام فى الاسلام :

٤ - على أن تضحية الصائم بشهواته يربطها الاسلام بالجود والبذل للآخرين . فقد ورد فى الحديث النبوى الصحيح أن رسول الله ﷺ : (كان أجود الناس وكان أجود ما يكون فى رمضان) (٥١) كما شددت السنة النبوية فى ايجاد زكاة الفطر ، وهى قيام كل مسلم - وإن لم يبلغ درجة الثراء التى يلتزم فيها بزكاة المال - أن يدفع صدقة عن نفسه وعن كل فرد يعوله ، وأن يخرج هذه الصدقة من ماله - وإن قل - قبل صلاة العيد فى أول شوال (٥٢) !

(٥٠) مسلم : « الصحيح » ج ١ ص ١٨ .

(٥١) أ - البخارى : الجامع الصحيح كتاب الصوم .

(ب) مسلم : صحيح مسلم ج ٢ ص ٣٢٢ .

(٥٢) الشوكانى : « نيل الأوطار » ج ٤ ص ١٩٠ - ١٩٥ وثلاحظ

أن هذه الصدقة (زكاة الفطر) ليست - كزكاة المال - نسبية تتصاعد مع

٥ - والحق انه ليس هناك مثل الجود بين الأسباب والمصادر للسعادة النفسية الحقّة : خصوصا حين يصطبغ الجود بالايثار للغير وتفضيله على الذات وبهذا المعنى الكريم مدح القرآن قوما فقال : (ويؤثرون على أنفسهم لو كان بهم خصاصة ، ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون) (٥٣) .

وكيف يعرف انسان معنى السعادة النفسية وكيف له ان يذوق مذاقها ، مهما أوتى من نعماء الحياة ، ما لم يشعر بأجتيازه قيود الانانية وأغلال الجشع ؟ و « ما استحق ان يولد من عاش لنفسه فقط » !

المبحث السادس

الصيام مدرسة للصبر

١ - ورد في حديث صحيح رواه أبو داود (٥٤) ، وابن ماجه (٥٥) ، والنسائي ، وأحمد بن حنبل (٥٦) : أن النبي ﷺ سمي شهر الصيام : (شهر الصبر) .

زيادة ثروة الشخص وإنما هي زكاة محددة المقدار وتربط بالشخص نفسه وبكل شخص يعوله فهي زكاة عن الأشخاص لا عن الأموال . (٥٣) أي أنهم يجودون على غيرهم بما هم بحاجة ماسة اليه : ومن يحفظهم الله من بخل النفوس فأولئك هم المفلحون ، والآية ٩ من سورة (الحشر) ٥٩ ، وانظر : « أسباب النزول » للسيوطي ج ٤ ص ١٦٦ ،

١٦٧ .

(٥٤) « السنن » ج ١ ص ٥٦٦ .

(٥٥) السيوطي : « الفتح الكبير » ج ٢ ص ٢٩٢ .

(٥٦) « المعجم المفهرس للحديث النبوي » ج ٣ ص ٢٤٢ .

(١٣ - فلسفة الصيام)

ولما كان الصيام فى شهر رمضان هو عبادة النهار ،
ثم كان القيام هو عبادة الليل ، فقد ورد حديث صحيح آخر
عند الترمذى (٥٧) ، وابن ماجه ، والدارمى ، وأحمد بن
حنبل (٥٨) عن رسول الله ﷺ أنه قال : (الصوم نصف
الصبر) .

٢ - وهنا ، وفى ضوء الصلة الموصولة والارتباط الوثيق
بين القرآن والسنة ، ينبغى أن نتذكر وأن نذكر حديثا نبويا
اسلفنا روايته ، مع نص قرآنى من جملة تصانيف عديدة فى
القرآن الكريم . أما الحديث النبوى - والقدسى أيضا - فهو
ما يرويه النبى ﷺ عن ربه فيقول : (كل عمل ابن آدم له ،
يضاعف الحسنة عشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف ، قال الله
عز وجل : إلا الصوم فإنه لى وأنا أجزي به) (٥٩) .

وأما النص القرآنى فقد جاء فيه : أن الله يجزى
الصابرين - ومن الصبر الصوم كما رأينا - جزاء يفوق الأضعاف
الكثيرة كما جاء فى الحديث الأخير ، وهكذا يقول القرآن :
(إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب) (*) ألا نرى
بجلاء ؟ ، معنى هذا النص القرآنى يتلأل فى ثنايا ذلك الحديث
النبوى القدسى ؟ أن للصابرين عند ربه أجرا غير محدود ،
كيف لا ؟ وهو صابر ، و (إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير
حساب) .

(٥٧) « السفن » ج ٥ ص ٢٣٦ .

(٥٨) « المعجم المفهرس » ج ٣ ص ٢٤٢ .

(٥٩) راجع هذا الحديث فى المبحث الثانى من هذا الفصل .

(*) من الآية ١٠ فى سورة (الزمر) ٣٩ .

المبحث السابع

ختام الصيام ، هو مسك الختام

١ - وختاما ، فلننتزع خاتمة هذا الحديث النبوي الشريف الذي يتحدث فيه النبي ﷺ عن ربه - وهو ما يسمى : (حديثا قدسيا) - وقد ورد في أمهات الصحاح ، إذ رواه مالك بن أنس (٦٠) ، والبخاري (٦١) ، ومسلم (٦٢) ، وأحمد بن حنبل (٦٣) ونحن ننقل هنا لفظة كما ورد عند مسلم : (قال رسول الله ﷺ : كل عمل ابن آدم (له) (٦٤) . يضاعف الحسنة عشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف . قال الله عز وجل : لا الصوم فانه لي ! وأنا اجزي به ، يدع شهوته ، طعامه من اجل ! للصائم فرحتان ، فرحة عند فطره ، وفرحة عند لقاء ربه) !

٢ - والحق ان ختمة هذا الحديث : (للصائم فرحتان ، فرحة عند فطره ، وفرحة عند لقاء ربه) لهي آية تتلأأ بين آيات

(٦٠) « الموطأ » تحت عنوان : جامع الصيام ج ١ ص ٢٢٦ ، ٢٢٧ .

من « تنوير الحوالك » للسيوطي .

(٦١) « الجامع الصحيح » تحت عنوان : كتاب الصوم ج ٣ ص ٣١ .

(٦٢) « صحيح مسلم » ج ١ ص ٤٦٥ ، ٤٤٦ تحت عنوان : « باب

فضل الصيام » .

(٦٣) « تنوير الحوالك » بهامش « الموطأ » ج ١ ص ٢٢٧ ، وكذلك :

السيوطي « الفتوح الكبير » ج ٢ ص ٢٠٥ ، ٢٠٦ .

(٦٤) مذكورة في سائر الروايات الاخرى لهذا الحديث عند مسلم

وغيره .

الاعجاز ! وانما تتجلى عند ترجيع النظرة التأملية التقارنية
بين فطر الصائم وبين لقاء الله !

ففى كل يوم يستقبل الصائم نهـاره ، ذلك المجهول !
الذى لا يعلم وليمس بوسعه أن يعلم ما قد سبق به القضاء والقدر
فيه ! تماما كما يبدأ حياته منذ مولده الى رحلته التى لا يعلم
المقادير فيها الا الله ! ثم ، وكلما تقدمت ساعات النهار كلما
اشتدت على الصائم لدغات الجوع ولسعات العطش ، تماما
كما تتزاحم الأعباء وتتراكم المتاعب كلما تقدمت بالانسان السن
وتقلبت عليه تصاريف الحياة !

ثم ، يقضى الصائم نهاره كله صابرا محتسبا ، يكابد عناء
الصيام ولأواء الجوع والعطش ، وهبـو يعدد الساعات
حيثا ، بل الدقائق أحيانا ! لكنه على تمام الثقة وموفور اليقين:
أن هذا النهار - مهما طال - لابد أن ينتهى ، وأن هذه الآلام -
آلام الصيام ، مهما اشتدت - لابد أن تزول !

حتى تأتى النهاية ، فى لحظة لا تتأخر عن ميقاتها أبدا ،
فإذا بالشمس قد غربت ! شمس ذلك اليوم ، كما لا يد لشمس
الحياة كلها من غروب !

هناك تكون الفرحـة الصغرى ، فرحة الفطر الصغير !
فإذا الآلام كلها ذكرى ! وإذا الصبر المر قد اعقبته حلاوة خلوة !
وإذا بالصائم يستقبل هذه النهاية السعيدة فرحان مستبشرا ،
يضرع الى الله بما ورد عن رسول الله ﷺ

(بسم الله ! اللهم لك صمت ! وعلى رزقك أفطرت) (٦٥)
ثم لا يزال الصائم يفرح كل يوم عند فطره بعد صبره كل
نهار على ما عاناه في صومه ، حتى ينتهى توالى الأيام -
مهما توالى وطالت - بفطر النهاية فإذا هى العيد ! عيد
الصائمين جميعا .

٣ - هنالك ، فى افطار كل نهر ، وهو الافطار الصغير ،
ثم فى افطار العيد وهو الافطر الكبير ، هنالك . . . تطيب
بالصائم أشجان وآمال : فهل الحياة كلها - مهما طالت أيامها ،
ومهما كانت آلامها - الا محتومة النهاية ، كما ينتهى كل يوم من
أيام الصيام ؟ وهل الصبر على محن الحياة - مهما أدلهمت -
الا منتهيا الى خير ، كما انتهى الصبر على آلام الصيام ؟

وأخيرا ، اليس ينبغى للصائم - بل ينبغى عليه - كلما
غربت نهاره ان يتذكر الغروب الأخير : غروب شمس حياته ؟
وهل الحياة كلها الا كما يقول خالقها : (كأنهم ، يوم يرون
ما يوعدون ، لم يلبثوا الا ساعة من نهار) (٦٦) .

وأخيرا ، اليس ينبغى للصائم - بل ينبغى عليه - كلما
اقبل ملهوفاً على فطره بعد كل نهار ، او استقبل - مبتهجا -
عيد الفطر بعد صيام الشهر ، ان يضرع الى الله فى صدق
الايمان واخلاص اليقين : ان يجعل فرحته الكبرى فى فطره

(٦٥) رواه أبو دواد : « السنن » ج ١ ص ٥٥١ ، كما رواه الطبرانى
والدارقطنى والنسائى والحاكم ، انظر : الشوكاني « نيل الأوطار » ج ٢
ص ٢٣٣ ، ٢٣٤ .

(٦٦) من الآية الأخيرة ٣٥ من سورة (الأحقاف) ٤٦ .

الأكبر ، عند لقاء الله ، بعد حياة صائمة عن كل ما يغضبه ،
حافلة بكل ما يرضيه !

اجل : اليس (للصائم فرحتان) ؟
صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم

وختاما ، فلاحمة يعلمها الله ، وردت هذه
الآية مسبوقة وملاحقة بآيات الصيام !؟

(واذا سألك عبادى عنى
فانى قريب
اجيب دعوة الداع اذا دعان
فليستجيبوا لى
وليؤمنوا بى
لعلهم يرشدون •)
(صدق الله العظيم)

الم يرد فى بعض الحديث (٦٨) : أن لكل عبد صائم دعوة
تستجاب !؟

(٦٧) الآية ١٨٦ وقبلها الآيات ١٨٣ - ١٨٥ وبعبارة الآية الطويلة
١٨٧ فى سورة (البقرة) •
(٦٨) السيوطى : « الفتح الكبير » ج ٣ ص ٢٤ •

محتويات الكتاب

الموضوع	الصفحة
أهداء ... بعد أهداء	٣ ، ٤
تقديم	٥ - ٩
الباب الأول : فلسفة الصيام في الديانة اليهودية	١٠
الفصل الأول : الصيام الموسوى • المبحث الأول : الصيام الأربعينى	١٠ - ١٣
المبحث الثانى : اعراض اليهود عن الصيام الموسوى الأربعينى	١٤ - ١٧
الفصل الثانى : الصيام اليهودى بعد موسى عليه السلام (مبحثان)	١٨
المبحث الأول : أهداف الصيام بعد موسى عليه السلام (سبعة مطالب)	
السلام (سبعة مطالب)	١٨
المطلب الأول : عود الى الصيام الموسوى	١٨ - ١٩

الصفحة.

الموضوع

١٩ - ٢٠	المطلب الثاني : الصيام عند دفن الميت
٢٠ - ٢٤	المطلب الثالث : الصيام عند الشدائد العظام
٢٤ - ٢٥	المطلب الرابع : الصيام للضراغة والامترحام
٢٥	المطلب الخامس : الصيام لاذلال النفس وارهاق الجسم
٢٦ - ٢٧	المطلب السادس : الصيام بأمر الحكام
٢٧	المبحث الثاني : اختلاف اليهود فى توقيت الصيام (خمسة مطالب)
٢٧ - ٢٨	المطلب الأول : صيام زكريا
٢٨	المطلب الثانى : صيام اسثير
٢٩ - ٣٠	المطلب الثالث : تأصيل صيام الاثنين والخميس
٣٠ - ٣٢	المطلب الرابع : ابتداء الفقه لأصوام آخر
٣٢ - ٣٤	المطلب الخامس : الباب مفتوح لابتداء أصوام
٣٤	الخبر

الصفحة .

الموضوع

الفصل الثالث : خاتمة المطاف بالصيام عند
اليهود .

٣٥ - ٣٩

ابتداع اليهود للصيام الجزئى .

٣٩ - ٤٠

الباب الثانى : فلسفة الصيام فى الديانة
النصرانية ، تقديم

٤١ - ٤٢

الفصل الاول : الصيام عند المسيح عليه السلام

٤٣ - ٤٨

الفصل الثانى : الصيام عند النصارى الاولين

٤٩ - ٥٣

الفصل الثالث : تطوّر الفقه ، واختلافات
الكنائس - (عشرة مباحث)

٥٤

المبحث الاول : استبدال الاربعاء والجمعة
بالاثنين والخميس

٥٥ - ٥٧

محاولة لتفسير ذلك

المبحث الثانى : تفسيرنا لاختلاف الكنيستين

الغربية والشرقية : (ثمانية مباحث)

٥٧ - ٦٠

المبحث الثالث : ابتداع الكنيسة الغربية لصيام

السبت (لصداقة اليهود)

(ثمانية مباحث)

٦٠ - ٦٦

الصفحة

الموضوع

- المبحث الرابع : تراجع الكنيسة الغربية عن
صيام (الأربعين) ٦٢ - ٦٣
- المبحث الخامس : ابتداء الكنيسة الغربية
للصيام النسبي ٦٣ - ٦٤
- المبحث السادس : ابتداء الكنيسة الغربية
للصيام الجزئي ٦٤ - ٦٦
- المبحث السابع : ابتداء الكنيسة الغربية للاعفاء
الكهنوتي ٦٦
- المبحث الثامن : ابتداء الكنيسة الغربية لصيام
(العشاء الرباني) ٦٦ - ٦٧
- المبحث التاسع : خاتمة المطاف بأصصوام
مختلفات ٦٧ - ٦٩
- المبحث العاشر : استقلال الكنائس الشرقية
(الأرثوذكسية) (١٢ مطلباً) ٧٠ - ٧١
- المطلب الأول : تثبيت الكنيسة الشرقية بصيام
الأربعين ٧١ - ٧٢
- المطلب الثاني : صيام اسبوع الفصح
(صيام الأحزان) ٧٢ - ٧٣

الصفحة

الموضوع

المطلب الثالث : الالتزام بالتوقيت القمري (٢١) ٧٤ - ٧٥

المطلب الرابع : صيام أسبوع آخر باجتهاد كنسى ٧٥

المطلب الخامس : ابتداء صيام ليالى الأعياد ٧٥ - ٧٦

المطلب السادس : أصوام إضافية فى مناسبات شتى ! ٧٦ - ٧٨

المطلب السابع : عودة الى التوقيت الإسلامى ! ٧٨

المطلب الثامن : عقوبات عدم الصيام ٧٨ - ٧٩

المطلب التاسع : عقوبات الصيام الممتنع ٧٩

المطلب العاشر : صيام تكفيرى يفرضه الكهنة ٧٩ - ٨٠

المطلب الحادى عشر : الكنيسة اليونانية الصوم ٨٠
٢٦٦ يوما !

المطلب الثانى عشر : الكاثوليك الشرقيون يقفون بين بين ! ٨٠ - ٨١

خاتمة المطاف

الموضوع	الصفحة
الباب الثالث : فلسفة الصيام في الاسلام : تقديم	٨٢ - ٨٣
الفصل الأول : الأمر بالصيام (اربعة مباحث)	٨٤
المبحث الأول : صيام عاشوراء	٨٤ - ٨٩
المبحث الثاني : صيام ثلاثة ايام من كل شهر	٨٩ - ٩٢
المبحث الثالث : رمضان في القرآن والسنة	٩٢ - ١٠٠
المبحث الرابع : الأصوام التطوعية بالسنة النبوية (سبعة مطالب)	١٠٠
المطلب الأول : صوم ست من شوال	١٠٠ - ١٠٣
المطلب الثاني : الاثنين والخميس في اليهودية والمسيحية وفي الاسلام	١٠٣ - ١٠٥
المطلب الثالث : صوم السبت والاولئك من ذى الحجة	١٠٥ - ١٠٦
المطلب الرابع : يوم يوم عرفة	١٠٦ - ١٠٧
المطلب الخامس : صوم شهر الله المحرم	١٠٧ - ١٠٨
المطلب السادس : صوم شهر شعبان	١٠٨ - ١١٠

الموضوع	الصفحة
المطلب السابع : الصيام في الأشهر الحرم	١١٠
الفصل الثاني : أحكام الصيام في القرآن والسنة	١١١
المبحث الأول : تحديد ساعات الصيام (خمسة مطالب)	١١١ - ١١٢
المطلب الأول : التيسير بتعجيل الفطر	١١٣ - ١١٦
المطلب الثاني : التيسير بتأخير المسحور	١١٧ - ١١٩
المطلب الثالث : التيسير بالترغيب في المسحور	١١٩ - ١٢٠
المطلب الرابع : التيسير بالتنفير من الوصال	١٢٠ - ١٢٤
المطلب الخامس : التيسير بالتعزير للمتشددين	١٢٤ - ١٢٥
المبحث الثاني : للصيام التزامات ظاهرية وجوهرية	١٢٥ - ١٢٩
المبحث الثالث : يبدأ رمضان وينتهي برؤية الهلال	١٢٩ - ١٣٧
المبحث الرابع : الالتزام باليقين ، ولا ضياع بالشك	١٣٧ - ١٣٩

الموضوع	الصفحة
المبحث الخامس : لازيادة قبل رمضان ولا بعده	١٣٩ - ١٤١
المبحث السادس : التيسير بالارجاء فى حالات الضعف والاعياء (أربعة مطالب)	١٤١ - ١٤٢
المطلب الأول : التيسير فى تحديد المرض	١٤٣ - ١٤٦
المطلب الثانى : التيسير على المسافر	١٤٦ - ١٥٢
المطلب الثالث : ارجاء الصيام للمجاهد	١٥٢ - ١٥٣
المطلب الرابع : الارجاء لبعض النساء (أربعة فروع)	١٥٤
الفرع الأول : الارجاء الألزامى للحائض	١٥٥ - ١٥٧
الفرع الثانى : الارجاء الألزامى للنفساء	١٥٧ - ١٥٨
الفرعان الثالث والرابع : التيسير على الحامل والمرضع	١٥٨ - ١٦٠
المبحث السابع : التيسير باعفاء بعض الضعفاء	١٦٠ - ١٦٤
المبحث الثامن : التيسير بتفريق الصيام عند القضاء	١٦٤ - ١٦٥

الموضوع	الصفحة
المبحث التاسع : التيسير فى الاطعام عند الاعفاء	١٦٥ - ١٦٦
المبحث العاشر : التيسير بتحريم صيام الدهر	١٦٧ - ١٦٨
المبحث الحادى عشر : التيسير بالعفو عن النسيان	١٦٨ - ١٧٠
المبحث الثانى عشر : التيسير بما لا ينقض	١٧٠ - ١٧٦
الفصل الثالث : خاتمة المطاف بالصيام فى الاسلام	١٧٧ - ١٧٩
المبحث الاول : (لعلمكم تتقون)	١٨٠ - ١٨٢
المبحث الثانى : الارتقاء النفسى	١٨٣ - ١٨٤
المبحث الثالث : الارتقاء الاخلاقى	١٨٥ - ١٨٧
المبحث الرابع : الصحة النفسية والجسمية	١٨٧ - ١٩٠
المبحث الخامس : صدق التوضيحية	١٩١ - ١٩٣
المبحث السادس : الصيام مدرسة للصبر	١٩٣ - ١٩٤
المبحث السابع : ختام الصيام هو مسك الختام	١٩٥ - ١٩٨
محتويات الكتاب	١٩٩ - ٢٠٧

رقم الايداع بدار الكتب المصرية ٤٠٧٣ لسنة ١٩٨٥



Bibliotheca Alexandrina

مكتبة الإسكندرية
BIBLIOTHECA ALEXANDRINA



0289651